

hodierna
missio
societatis
jesu
est
fidei
servitium
cui

ut

exigentia

absoluta

pertinet

promotio iustitiae

exchanges * échanges * intercambios

Nº 29

Enero 1984

- (1) INTERCAMBIO : SITUACION DEL DIALOGO p. 2
- (1) Este número
 - (2) P J 26
 - (3) P J 27
 - (4) P J 28
 - (5) Jesuitas entre pueblos tribales o indígenas
 - (6) Documentos recibidos
 - (7) Los Provinciales sobre P J
 - (8) Acerca de nosotros
- (2) ARTICULO : OPCION PREFERENCIAL POR LOS POBRES p. 12
- (1) Texto
 - (2) Nota 65
 - (3) Medellín, Puebla y más allá
 - (4) "Otros muchos religiosos"
 - (5) Otros recursos
- (3) DOCUMENTO : SOLIDARIDAD CON LOS POBRES p. 28
- (1) Qué : (1) - (4)
 - (2) Cómo : (5) - (7)
 - (3) Resultados : (8) - (11)
- (4) DOCUMENTO : EL LARGO DESFILE p. 34
- (5) REUNION : JESUITAS EUROPEOS DE LA MO p. 35
- (1) Sesiones de trabajo
 - (2) Sesiones plenarias
 - (3) Intereses futuros
- (6) NOTICIAS p. 43
- (1) Servicio Jesuita de Refugiados
 - (2) La EUROJESS sobre secularización
 - (3) Servicio sacerdotal en la promoción de la justicia
 - (4) SELA y el análisis social
 - (5) "La presente crisis: desempleo y pobreza"
 - (6) Reflexiones mini-sabáticas
 - (7) Dos aniversarios

SITUACION DEL DIALOGO

(1) ESTE NUMERO

- Muchas cosas han sucedido en estos 9 meses desde que el último PJ vió la luz (Marzo 1983). Nuestro primer deber es saludar a Peter-Hans KOLVENBACH, nuestro nuevo Padre General, y asegurarle nuestra más completa cooperación y nuestras oraciones en las intimidantes tareas con que se enfrenta. El Editor de PJ confía en que puede hacer esto en nombre de todos sus lectores. En particular, él espera que este número ordinario del boletín ayudará a todos y cada uno a entender mejor el llamamiento de la CG 33^a en pro de la renovación y de su cumplimiento.
- En nombre de la Compañía, los miembros de la CG 33^a acordaron unánimemente tomar una opción preferencial por los pobres (cfr. n. 48). El documento principal en este número es un intento de ilustrar el sentido de esta expresión. Seguirá siendo la tarea de cada Provincia y comunidad elaborar en la práctica cómo esta opción debería afectar a su vida cotidiana y a su apostolado.
- En su conferencia de prensa de 25 de noviembre, el Padre General recalcó que *"el resultado más importante de la Congregación 33^a ha sido la consolidación dinámica de fuerzas."* No se trataba de volver la espalda a las orientaciones fundamentales de las Congregaciones Generales precedentes, sino más bien una profunda convicción de que *el rumbo emprendido por la Orden hace casi un ventenio, rumbo inspirado por el liderazgo del Padre Arrupe, iba ciertamente en la dirección justa.*
- Por eso, a continuación del artículo sobre Una opción preferencial por los pobres hemos puesto otro sobre La Solidaridad con los pobres compuesto, hace más de 5 años, casi enteramente de textos de la CG 32^a. Eso debería bastar para mostrar que nuestra opción preferencial no es una iniciativa nueva o atrevida, sino una confirmación de directivas y decisiones que ya han sido tomadas. La Congregación mantuvo firmemente que lo que ahora hace falta no son nuevos decretos, sino el cumplimiento de los ya existentes. Como el Padre Arrupe insistía tan amenudo, el método es el mensaje.
- Puesto que la reunión de los Jesuitas Europeos pertenecientes a la Misión Obrera (MO) fué la primera, se le ha dado una prominencia especial sacándola de la sección de NOTICIAS y se la ha embellecido con una ilustración, trabajo de un participante de España.
- La misma sección de NOTICIAS no es del todo satisfactoria, por cuanto que tuvo que pasar por alto numerosos hechos de interés que han tenido lugar durante nuestro largo período de silencio. Sin embargo, si a algún lector le parece que un incidente o hecho particular es demasiado importante para que se le excluya, tenga la bondad de comunicárnoslo tan pronto como le sea posible. Este es quizá un momento oportuno para rogar A TODOS nuestros lectores que nos tengan informados acerca de lo que acontece en el campo

de la promoción de la justicia.

- Este es el primer número, desde el PJ 24 (diciembre de 1981) que no trae breves descripciones de Institutos o Centros Sociales Jesuíticos. Como mencionamos en el último número (pag. 2), hay otros en lista para ser incluidos y hemos recibido ahora materiales de Barcelona, Bruselas, Palermo, São Leopoldo (Brasil), Kathmandú y Taipei. Con todo, sólo este último se ajusta al perfil, con 5 encabezamientos que hemos utilizado hasta el presente. El Editor desearía rogar a los demás--Y A CUALQUIER OTRO A QUIEN INTERESE--que vuelva a presentar sus auto-retratos a la mayor brevedad posible y utilizando el perfil antes mencionado. Esperamos publicar 5 más en el próximo número de PJ.

(2) PJ 26

- Podría parecer ridículo el que mencionásemos aquí, tan tarde, los comentarios sobre el PJ 26, publicado nada menos que en Septiembre de 1982, pero esto es el resultado inevitable de 9 meses de silencio. No obstante, aunque el comentario sea trasnochado, ciertamente no lo es el tema. Vino de ALEMANIA una penetrante apreciación del documento de los Provinciales Españoles sobre el paro. En una circular, el Director del Institut für Gesellschaftspolitik, en Munich, invitaba a todas las casas de la Provincia a estudiarlo cuidadosamente. El Editor del PJ desearía ampliar esta invitación, puesto que, como muestra claramente este número, el problema del desempleo es aún más agudo y más extenso que lo era hace dos años.
- Dos corresponsales, ambos de los EE.UU., elogiaban mucho las reflexiones de Paul ROGER-DALBERT sobre su trabajo en un hospital de Marsella y su vida en uno de sus barrios más pobres (cfr. pp. 103-107). Uno de ellos deseaba que se publicasen en los Studies in the Spirituality of Jesuits. También pedía que Mike CZERNY y John ENGLISH publicasen algo sobre su retiro de justicia social en Studies (cfr. pp. 114-115). El otro nos envió un interesante artículo suyo sobre elementos del sistema socio-económico presente que son incompatibles con el Evangelio (cfr. más adelante).

(3) PJ 27

- Dos son los temas que aún piden atención. La Promoción de la Justicia en Africa (cfr. pp. 119-126) provocó respuestas de un novicio en el BRASIL que se comprometía a dedicar oraciones especiales para el éxito de la empresa y un Director de Misiones en los EE.UU. escribía: *Acabo de leer su artículo sobre 'La Promoción de la Justicia en Africa' - Magnifico! Lo compartiré con el Africa Justice and Peace Network que está ahora formándose aquí.*
- Pero la más alentadora de todas fué una carta de un escolar africano, de ZAIRE, que daba la noticia de que el cuestionario había suministrado una base para la oración y la discusión entre varios grupos y que había ocupado el primero de los dos 'Días de la Provincia' que precedieron a la Congregación Provincial. Se dieron tres breves exposiciones: un sacerdote con trabajo pastoral rural habló sobre las preguntas 1-4 acerca de la promoción de la justicia por medio de nuestro estilo de vida; un escolar abordó las preguntas 5 y 6 sobre acción

en pro de la justicia; y otro escolar tomó la pregunta 11 que trata de la formación. A estos siguieron los grupos de discusión, que luego informaron de sus deliberaciones en una sesión plenaria final.

- Cuáles fueron los resultados? Así los describía nuestro corresponsal:
Después de 3 intervenciones, más de 100 jesuitas formaron grupos de discusión antes de reunirse en sesión plenaria para escuchar atentamente, y con gratitud, a los testimonios de lo que se está haciendo en esta área de la justicia. Testimonios que no siempre son orales, pero que, como la levadura en la masa, van transformando, despacio pero incorruptiblemente, la escena social. Testimonios de los esfuerzos de nuestros Padres y Hermanos en parroquias, de ciudad y rurales, para defender los bienes de ciudadanos y campesinos contra autoridades a menudo usurpadoras; testimonios acerca de las muchas homilías de nuestros Padres que hablan contra las injusticias; acerca de matrículas en nuestras escuelas, hechas libremente sin corrupción acerca de instrucciones sobre estas cuestiones en nuestras comunidades etc.... Tales testimonios animan para el examen que se está llevando a cabo, y, a veces, para la conversión de nuestro modo de actuar y nuestras instituciones apostólicas, necesarias si queremos responder efectivamente al llamamiento para promover la justicia en solidaridad con los pobres, lo que es, como nos dice la CG 33^a, un signo de credibilidad para nuestra misión en el mundo presente.
- El otro tema que aún suscita comentarios son los dos artículos complementarios del obispo 'Cisco CLAVER' y el Hermano Alex McDONALD (cfr. pp. 149-161). Un lector que trabaja entre los Aymara en el altiplano de BOLIVIA escribe:
No tengo costumbre de enviar felicitaciones, pero el no. 27 de diciembre '82 me gustó tanto que he querido agradecerse y decirle que uno lee la revista de principio a fin. Gracias por el artículo del Obispo jesuita Francisco Claver, por el cuestionario a los jesuitas de Africa y también por el artículo del H. Alex McDonald. Uno siente que vale la pena trabajar en una comunidad en donde hay personas así. Y en AUSTRALIA, el Boletín de Noticias de SELA para febrero de 1983 llamó la atención de todos sus lectores sobre esos dos artículos.

(4) PJ 28

- El objetivo de PJ 28 era ayudar a preparar para la CG 33^a. El Editor no puede juzgar como fué utilizado para ese objetivo, pero le gustó oír de TAIWAN que el artículo de Frank IVERN¹ y las sugerencias de Pete HENRIOT (cfr. pp. 20-37) formaron la base de un día de recogimiento para los escolares. Una circular del Centro Jesuítico para la Fé y la Justicia, en Canadá, recomendaba un uso semejante y añadía: *Como medio de profundizar en nuestra reflexión sobre la unidad de la Fé y la Justicia 'basadas en el amor', sugiero una lectura crítica del artículo del Padre Francisco Ivern. Aun cuando en Norte-América la 'explosión de justicia' de que habla parece ser algo exagerada, se dirigen muchos puntos pertinentes.*
- Un corresponsal de AUSTRALIA mostraba interés en el estudio hecho por el novicio inglés (cfr. pag. 4): *Me interesaría leer lo que ha encontrado y le agradecería que me enviase Vd. una copia. Esto sería una ayuda en una reunión provincial que vamos a tener aquí para los que están en ministerios sociales. Se le envió una copia debidamente, por mas que teme el Editor que*

no le haya llegado a tiempo para la reunión.

- PJ 28 tomó una nueva iniciativa al invitar a los lectores a tomar parte en el Llamamiento para los Prisioneros de Conciencia lanzado por la Amnesty International. Sólo una persona nos ha informado de que aceptó este reto; es de MEXICO y no es jesuita. Sólo le queda al Editor confiar en que otros lectores estarían demasiado ocupados en recoger firmas para hacérselo saber.

(5) - JESUITAS ENTRE PUEBLOS TRIBALES O INDIGENAS

- Debe de haber un número considerable de jesuitas por el mundo trabajando entre pueblos tribales o indígenas. Ha llegado ahora una petición de uno de ellos para que se establezca alguna forma de lazo o red de comunicaciones. El Padre Michael V. d. BOGAERT, Director, durante estos últimos 20 años, del Xavier Institute of Social Service, en Ranchi, INDIA, tiene una larga experiencia de trabajo entre los pueblos tribales de Chhotanagpur y ha publicado varios libros y artículos sobre conceptos de desarrollo y alfabetismo entre ellos. Los más recientes, que el Editor de PJ recibió muy gustosamente, son:

1/ The Tribal my Brother, un folleto de 50 páginas que arguye que el hombre moderno puede aprender de los mismos pueblos tribales a los que está tratando de desarrollar y modernizar algunas de las respuestas a los problemas de desarrollo; es de presumir que para beneficio de este último.

2/ A conceptual framework for designing literacy materials for indigenous audiences, una presentación hecha en el Centro de Información de Educación No-formal en la Universidad del Estado de Michigan.

- Como resultado de la iniciativa del Padre Michael se tuvo una breve reunión de los Provinciales interesados, y otros, en la Curia, el 17 de octubre, durante la CG 33^a. Fue convocada por el Padre Guy JACQMOTTE, Provincial de BELGICA del NORTE, y asistieron los Provinciales de AMERICA CENTRAL, AUSTRALIA, BAHIA, BOMBAY, CALCUTTA, CANADA SUPERIOR, CHILE, COLOMBIA, FILIPINAS, GUJARAT, JAMSHEDPUR, MEXICO, MISSOURI, NUEVA INGLATERRA, OREGON, PERU, RANCHI, TAIWAN, y WISCONSIN. La reunión decidió alentar a los presentes a enviar información acerca del trabajo que se estaba haciendo en su Provincia, al Secretariado Social en la Curia y dejar a la decisión de su Secretario Ejecutivo el proponer posibles continuaciones.
- Casi al mismo tiempo, al otro lado del mundo y al parecer con completa independencia, Jorge Julio MEJIA, Coordinador del Apostolado Social en la Asistencia de la América Latina Septentrional, estaba haciendo planes para una reunión para jesuitas que trabajan entre pueblos indígenas, que tuviese lugar en la Ciudad de México, del 13 al 20 de febrero de 1984. El objetivo de la reunión:

Confrontar diversas experiencias de inculturación que los Jesuitas vivimos entre grupos indígenas de América Latina para impulsar el servicio de la fe y la promoción de la justicia. Se intenta invitar a unos 25 jesuitas de AMERICA CENTRAL, COLOMBIA, ECUADOR, MEXICO y VENEZUELA, así como representantes de BOLIVIA, BRASIL, PARAGUAY, y PERU, de la Asistencia Meridional.

- El Editor de PJ hará muy gustosamente cuanto pueda para promover algún proceso de diálogo y comunicación a través de las páginas del boletín o de alguna otra manera. Está de acuerdo con el Padre Michael en que el tiempo parece oportuno y que un compromiso más amplio y profundo por los pueblos indígenas sería una aplicación concreta de la opción preferencial de la Compañía por los pobres. Con todo, tendrá que contar con los lectores de PJ, en especial con los que estén más directamente interesados, para que envíen material y sugerencias para una acción futura. ESTO ES UNA INVITACION: TENGA A BIEN ACEPTARLA AHORA.

- Además quizá quieran Vds. ponerse en contacto con:

Fr. Michael Van den BOGAERT, Xavier Institute of Social Service,
P.B. 7, RANCHI
834001, INDIA

P. Jorge Julio MEJIA, Apartado Aéreo 25916, BOGOTA, D.E., COLOMBIA.

(6) DOCUMENTOS RECIBIDOS

- Además de las comunicaciones regulares de Centros Sociales reconocidos tales como el ISI o el Centre of Concern, hemos recibido una cantidad inusitada de documentos de lectores individuales de PJ. Aunque sea imposible reproducirlos todos o siquiera dar de todos ellos algún informe, el Editor desea dar las gracias a sus remitentes y asegurarles que la molestia que se han tomado no va a ser desperdiciada. Y confía en que otros seguirán su ejemplo y enviarán cualesquiera artículos de interés que ellos escriban o que ellos encuentren.
- Aquí no podemos hacer más que poner una lista de los documentos que hemos recibido, con un breve comentario sobre cada uno de ellos. Si algún lector de PJ quisiese tener alguno de ellos, se le enviará gustosamente cuando lo pida.

- 1/ Analyse Marxiste et Réalités Socio-économiques, Henri de LAULANIÉ (Misionero francés que ha estado trabajando por muchos años en MADAGASCAR, en desarrollo rural). Esto es una larga reflexión sobre una carta del ECUADOR publicada en diciembre de 1981 (PJ 24, págs. 173-176) que da 6 ejemplos concretos en los que el análisis marxista no sólo no es útil sino que hace borroso el problema y lo oscurece. El Padre Laulanié tenta de hacer un análisis estructural de la producción agrícola que va más allá del análisis marxista además de poner de manifiesto algunos de los defectos del mismo.
- 2/ Go where the struggle is, Joseph FUNG (novicio de 2º año de la Provincia de Macao-Hong Kong, que hace su noviciado en MALAYSIA). Esto es un artículo de reflexión basado en una experiencia de 5 semanas de trabajo en una fábrica de plástico y viviendo en un barrio pobre de Kuala Lumpur. Citamos una parte de

de sus conclusiones porque da una buena explicación, basada en experiencia directa, de lo que debería significar para un religioso, el vivir con los pobres.

Este reto a meterse en el pellejo de los trabajadores explotados y de los intrusos marginados me ha llevado a un más profundo entendimiento de la vida religiosa y ha confirmado la necesidad de proseguir el proceso de pensar de nuevo las cosas a partir de la situación de la gente humilde y pequeña.

Estoy comenzando a ver la vida religiosa, o el hecho de ser un religioso, como un estado que puede permitirse (más que los laicos) el estar 'allá afuera', ocupado en la lucha de nuestro tiempo como un catalizador y un símbolo de protesta. Podemos permitirnos el denunciar las injusticias sociales en nuestra sociedad precisamente porque nos hemos identificado con la verdadera justicia, el amor y la misericordia de Dios. Sufriremos toda clase de peligros, incluso hasta ser llamados subversivos, de ser molestados, arrestados e incluso matados. Hasta ese punto podemos permitirnos ir porque el Dios a quien nos hemos unido por nuestra consagración ha prometido estar a nuestro lado. Al fin y al cabo eso es, a lo que creo, una 'posibilidad de permitirse' una 'vulnerabilidad total', un término que usa el Obispo Francisco Claver. El máximo símbolo de esto es Jesús. Podía permitirse predicar el mensaje radical del amor, hasta el extremo de que le matasen en la Cruz. Como El, yo me he dado cuenta de que tengo también tan sólo una vida para vivir, un mensaje para dar y una vida para perder por cuenta del Evangelio.

Lo que antes llamé 're-pensar desde abajo' es una manera de ver las realidades, no ya bajo el punto de vista de riqueza, poder y conocimientos, sino bajo el punto de vista de pobreza, debilidad e ignorancia. Sólo entonces creo yo que podemos entrar en un entendimiento íntimo del Dios que se anonadó para tomar la forma de esclavo, el Dios que se hizo un fracaso total, una víctima débil y crucificada en el madero de la cruz.

La cruz, por consiguiente, se nos convierte en un 'lugar de reunión' para el movimiento desde 'abajo' y desde 'arriba'. Aquí, los gritos de los pobres encuentran la verdadera justicia del amor de Dios. La cruz se convierte en un signo de salvación para los pobres. Por tanto, la cruz va a dondequiera sean enviados los religiosos. Y, a dondequiera que ellos vayan, la lucha crucial de nuestros tiempos debe continuar. Ciertamente la lucha por la justicia es una dimensión constitutiva de nuestra vocación religiosa, y, por consiguiente, de nuestra misión en el mundo contemporáneo.

- 3/ Time to question the system, Nick RIEMAN (promotor de la Comunidad de Vida Cristiana, que trabaja también en el Romero Centre, Detroit, U.S.A.). Un breve artículo en la publicación de la CLC Harvest (febrero de 1983, págs. 6-8) que hace un llamamiento a los miembros de CLC para poner en tela de juicio y disputar al sistema socio-económico actual su legitimidad, por cuanto que es fundamentalmente incompatible con el Evangelio. Uno de los signos de incompatibilidad son las siguientes cifras tomadas de un estudio de las Naciones Unidas sobre la población mundial:

75% de la población mundial tienen el 30% de los granos comestibles en el mundo,
 75% de la población mundial tienen el 18% de sus ganancias de exportación,
 75% de la población mundial tienen el 17% de su producto nacional bruto,
 75% de la población mundial tienen el 15% de su consumo de energía,
 75% de la población mundial tienen el 11% de sus gastos en educación,
 75% de la población mundial tienen el 8% de sus industrias,
 75% de la población mundial tienen el 6% de sus gastos en sanidad,
 75% de la población mundial tienen el 5% de su ciencia y tecnología.

- 4/ The Good News of Freedom, Joseph E. MULLIGAN (miembro de la Provincia de Detroit que trabaja en los Derechos Humanos de América Latina y entre los hispanos en Detroit, U.S.A.). Un breve artículo basado principalmente en fuentes escriturísticas, para probar la siguiente tesis:

Dondequiera que se utiliza la evangelización como 'una palabra clave para evitar involucrarse en problemas de justicia', esa palabra, como un observador penetrante ha indicado, está siendo distorsionada hasta significar algo muy distinto de lo que la Buena Nueva de la escritura y de la doctrina de la Iglesia. Pero donde la evangelización comprende un realista compromiso cristiano para con el cambio y la liberación sociales, allí ciertamente se encarna el Verbo de Dios y el amor de Dios puede ser sentido por los pobres y los oprimidos.

- 5/ A dignidade social-cristiã da pessoa humana hoje, Stanislaus LADUSANS (Director del Conjunto de Pesquisa Filosófica y profesor de filosofía en São Paulo, BRASIL). Este es el título de un curso que dura 6 meses, dado por CONPEFIL en conjunción con otras 2 asociaciones filosóficas. Su originalidad consiste en el hecho de que comienza a partir de 10 casos concretos, tomados de la vida y cultura del país y luego los somete, uno por uno, al análisis social y a una reflexión sociológica, filosófica y teológica. A través de este enfoque pluridimensional, se espera poder elaborar una metodología para el análisis social que evite las anagazas ocultas de otros sistemas. Ahora el curso debe haber terminado, pero aquellos a quienes interese más información deberían escribir a: Stanislaus Ladusans, S.J., Cx. P. 11.587, 05000 SAO PAULO, SP, BRASIL.

- 5/ Non-formal education in Bettiah, Bihar, Gabriel J. GONSALVES (Director de la Unidad de Educación Rural y Desarrollo de la K.R. Educational Association en Bettiah, Bihar, INDIA). Un breve informe sobre el trabajo de READ, el año pasado, entre unos 7000 adultos de ambos sexos, procedentes de 200 pueblos. Además de clases de alfabetismo, el programa incluye el entrenamiento de liderazgo para el auto-desarrollo, y la formación de los Chetna Sanghs (Grupos de Concienciación) para la defensa de los derechos de los pobres y para solucionar disputas.

- 7/ Petition to the 50th Session of the UN Trusteeship Council by the Focus on Micronesia Coalition, William T. WOOD (Asistente de la Provincia de Nueva York para el Apostolado Internacional). Esta petición protesta contra las actividades miliares y nucleares de los EE.UU. en Palau y en otros lugares de la Micronesia. Está firmada conjuntamente por el Padre Wood como miembro de la Junta Ejecutiva del Foco sobre la Coalición de Micronesia. Impulsado

por el número de marzo de PJ, envió también algún otro material que mostraba lo que se está haciendo en el área de Nueva York en apoyo de los derechos de la gente de la Micronesia.

(7) LOS PROVINCIALES SOBRE EL PJ

- Como se menciona en otro lugar de este boletín, el Editor de PJ se marcha a cosas mejores. Una manera de buscar para hallarle un sucesor fue por medio de una circular que envió a principios del año pasado el Padre Jean-Yves CALVEZ a los Provinciales y a algunos jesuitas dedicados al apostolado social. Varias respuestas hacían comentarios acerca del PJ que merecen ser mencionados aquí y que podrían iniciar una discusión útil para el futuro del boletín.
- La mayor parte de las observaciones eran favorables y tanto la modestia como el espacio arguyen contra su reproducción. Una de ellas, de ESPAÑA, puede representar a las demás: *El boletín PJ, para mí y para todas las personas de la Provincia que lo reciben, es una publicación muy apreciada, no sólo por el contenido y la orientación, sino también por el trabajo de coordinación realizado, que ha suscitado interés y confianza.*
- Sin embargo, un comentario más extenso y crítico propone una importante dificultad que puede ser que otros también compartan. Viene de la INDIA. Sus reacciones serán acogidas de buen grado.

Quizá el impacto principal del Secretariado y de la contribución del Padre Campbell-Johnston ha sido a través del periódico 'Promotio Iustitiae'. Puesto que este periódico llega a toda la Compañía, da los intercambios que pide la Compañía en este apostolado. Tiene como subtítulo un extracto del Decreto 4 de la CG 32ª, a saber, 'hodierna missio societatis Iesu est fidei servitium cui ut exigentia absoluta promotio iustitiae pertinet'. Este subtítulo hace que este periódico sea, se puede decir, el órgano oficial de la Curia para el Decreto 4. De hecho, es el único periódico de la Curia que tiene referencia directa con el Decreto 4, y por tanto muchos lo consideran como la 'línea oficial' de la Curia sobre el Decreto 4. En cierto modo eso es de lamentar puesto que tiene un sesgo decidido hacia el lado de la justicia en el decreto, con omisión del lado de la fe, en 'Promotio Iustitiae', como era de esperar en un periódico con ese título. El Padre General ciertamente corrigió esto, hasta cierto punto, en su carta 'Enfrentamiento con el Problema de la falta de Fe', del 25/11/79. Sin embargo, incluso hoy en día el sesgo es aún hacia la justicia. Además, la información, del lado de la justicia, del apostolado es, por su naturaleza, más espectacular que la de la fe, y tiende a tener una más amplia atracción inmediata, aunque el ateísmo práctico, en especial entre los jóvenes, está muy esparcido, especialmente en países cristianos ricos. Este ateísmo práctico acaba por influenciar cualesquiera soluciones internacionales para las decisiones de justicia, especialmente a nivel del comercio, etc.

La conclusión de nuestro corresponsal está en favor de que la persona que en adelante se encargue de ese periódico sea un teólogo bien preparado que esté al corriente del apostolado de promoción de justicia y con experiencia directa de lo que son los pobres y las víctimas de la injusticia.

(8) ACERCA DE NOSOTROS

- Desde el último informe en PJ 28 (págs. 6-7), hemos recibido otras 65 cartas desde 27 países distintos. Pero quizá sea hito más significativo el que finalmente hemos superado la barrera de 1000 cartas recibidas desde la primera, que llegó a nuestras manos el 14 de enero de 1977. Vino de ITALIA y ponía seriamente en duda la utilidad y el futuro de PJ. Nuestro total, ahora, es de 1031 cartas recibidas.
- Pero nuestra carta número 1000 también era notable por otro motivo, por cuanto que casi empujó a PJ hacia la CG 33^a. Vino de Guy JACQMOTTE, Provincial de BELGICA SEPTENTRIONAL, y dice como sigue: *Agradeceríamos que insertase esta breve comunicación en el próximo número de PJ: LA CONGREGACION PROVINCIAL DE LA PROVINCIA DE BELGICA SEPTENTRIONAL INSISTE EN EXPRESAR SU GRAN ESTIMA HACIA PROMOTIO JUSTITIAE; Y DESEA EXPLICITAMENTE QUE EN EL FUTURO ESTA REVISTA CONTINUE SU TAREA DE INFORMACION EN LA COMPAÑIA DE JESUS.*
- La carta prosigue: *Esta aserción fue, de hecho, uno de los postulados. Se la cambió por una recomendación al Provincial. El texto que encuentra Vd. aquí ha sido aprobado por todos los miembros de nuestra Congregación. Como varios de nuestros postulados insisten en el cumplimiento y clarificación del Decreto 4, también nosotros insistimos en que sus apreciadísimos números de PJ continúen, si no por cuenta de Vd., en todo caso por su sucesor. El Editor queda muy agradecido a la Provincia de Bélgica Septentrional por este valioso voto de confianza y confía en que su sucesor le dará mucho peso.*
- Otro juicio favorable sobre PJ vino de PUERTO RICO en respuesta a la petición de comentarios hecha en el PJ 27, al completarse los 6 años de publicación (cfr. pág. 118). *Mi propia experiencia es que esta es la publicación más útil e inspiradora que sale de la Curia. Aunque yo trabajo en educación, me hallo con que la leo de cabo a rabo en casi todas las ocasiones. Encuentro sus números especiales (e.g. sobre sacerdotes obreros, sobre refugiados, sobre centros mundiales de investigación social) llenos de información y estimulantes. He compartido algunos de los números con colaboradores laicos... De modo que mi propio sentimiento es de gratitud y apreciación, y además de ¡adelante!*
- Después de tales encomios, casi hace bien el registrar un desagrado considerable de un lector que se queja de que hemos publicado parte de lo que se deseaba que fuese una carta confidencial. No se dan más precisas referencias a la persona o lugar por temor a complicar el error. El Editor pide humildemente perdón y espera que la víctima se reconocerá, aceptará la disculpa y continuará enviándonos sus valiosos comentarios.
- A veces vienen peticiones de bibliotecarios, de otras personas, que se interesan por un determinado número atrasado de PJ para completar una colección. Las dos últimas eran de MEXICO y de la INDIA. Muchos de los números atrasados más recientes (PJ 22-28) están disponibles en los tres idiomas y pueden ser remitidos inmediatamente a los que los necesiten. Números más antiguos están a menudo agotados, por más que siempre se guarda una copia en el fichero para fotostatos. Estas últimas requieren más tiempo, y podría resultar necesario cargar los gastos de reproducción.

- Ultimamente han venido un amplio número de peticiones del PJ, por parte de personas que no son jesuitas, en especial por parte de dominicos y misioneros del Verbo Divino. Quizá no sea mera coincidencia el que a estas dos Congregaciones se las menciona de un modo particular en el artículo sobre 'Una opción preferencial por los pobres'. La norma actual, tal vez a revisar algún día, es aceptar esas peticiones y anadirles a nuestra lista de envíos que se va alargando mucho.
- Ponemos punto final a esta sección con una mención especial de gracias para con nuestros muy abnegados traductores. La versión francesa la hace el P. Antoine LAURAS en París. El la dicta a su secretaria, Mme Paul STAIB, quien la mecanografía de manera que queda lista para una impresión inmediata. La versión española la hace en Barcelona el P. José María CORBELLA, quien la escribe enteramente a mano, con letra clara y perfectamente legible. Que el Señor les pague su contribución a la promoción de la justicia.

OPCION PREFERENCIAL POR LOS POBRES

Aunque está ganando cada vez más terreno en la Iglesia, la expresión "opción preferencial por los pobres" puede parecer a algunos un poco desconcertante. Las notas que siguen intentan dar como un 'trasfondo' que sirva de ayuda para comprenderla mejor. No pretenden tratar el tema en profundidad ni explicar lo que dicha opción podría significar para la Compañía. Redactadas por el Editor de PJ, han de considerarse solamente como una serie de anotaciones al § 48 de "Compañeros de Jesús enviados al mundo de hoy".

1 : TEXTO

CG 33 LA VALIDEZ DE NUESTRA MISION SERA TANTO MAYOR CUANTO MAYOR SEA
§ 48 NUESTRA SOLIDARIDAD CON LOS POBRES. PORQUE, LA OBEDIENCIA NOS EN-
VIA, PERO ES LA POBREZA LA QUE HACE CREIBLE LA MISION. ASI, PUES,
JUNTO CON OTROS MUCHOS RELIGIOSOS, QUEREMOS HACER NUESTRA LA OP-
CION PREFERENCIAL POR LOS POBRES TAL COMO LA PROPONE LA IGLESIA (65).
ESTA OPCION ES UNA VOLUNTAD DE AMOR PREFERENTE A LOS POBRES POR-
QUE SE DESEA LA SALVACION DE TODA LA FAMILIA HUMANA; TAL AMOR
COMO EL AMOR DEL MISMO CRISTO NO EXCLUYE A NADIE, NADIE ES LIBRE
DE SUS EXIGENCIAS. ESTA OPCION DEBERA ENCONTRAR ALGUNA EXPRESION
CONCRETA, DIRECTA O INDIRECTA, EN LA VIDA DE CADA JESUITA, EN LA
ORIENTACION DE NUESTROS TRABAJOS Y EN LA SELECCION DE MINISTERIOS.
"SOLAMENTE EN LA MEDIDA EN QUE NOSOTROS VIVAMOS ESTA CONSAGRA-
CION AL REINO EN UNA COMUNION POR LOS POBRES Y CON LOS POBRES
CONTRA LA POBREZA HUMANA Y MATERIAL Y ESPIRITUAL SE LE ABRE AL
POBRE EL CAMINO DEL REINO" (66).

- (65) Pablo VI, Evangelica Testificatio, 17-18.
Juan Pablo II, Laborem exercens, 8.
Juan Pablo II, Dives in Misericordia, 3.
P. Arrupe, In caritate radicati et fundati, 61 (AR XVIII, 462).
SCRIS, Religiosos y promoción humana, 446, n. 24.
San Ignacio, Carta a los Jesuitas de Padua (7.VIII.1547).
(66) P. Kolvenbach, Homilía en la Basílica de S. Pedro (15.X.1983).

2 : NOTA 65

- (1) PABLO VI, Evangelica Testificatio, 17-18.
(17) *Más acuciante que nunca, vosotros sentís alzarse el 'grito de los pobres' (26),*

desde el fondo de su indigencia personal y de su miseria colectiva. ¿No es quizá para responder al reclamo de estas criaturas privilegiadas de Dios por lo que ha venido Cristo (27), llegando incluso hasta identificarse con ellos? (28). En un mundo en pleno desarrollo, esta permanencia de masas y de individuos miserables es una llamada insistente a 'una conversión de la mentalidad y de los comportamientos' (29), en particular para vosotros que seguís más de cerca a Cristo (30) en su condición terrena de anonadamiento. Esta llamada - no lo ignoramos - resuena en vuestros corazones de una manera tan dramática que, a veces, algunos de vosotros sienten también la tentación de una acción violenta. Siendo discípulos de Cristo ¿cómo podríais seguir una vida diferente a la suya? Ella no es, como bien sabéis, un movimiento de orden político o temporal, sino una llamada a la conversión de los corazones, a la liberación de todo impedimento temporal, al amor.

- (18) Y entonces, ¿cómo encontrará eco en vuestra existencia el grito de los pobres? El debe prohibirlos, ante todo, lo que sería un compromiso con cualquier forma de injusticia social. Os obliga, además, a despertar las conciencias frente al drama de la miseria y a las exigencias de justicia social del Evangelio y de la Iglesia. Induce a algunos de vosotros a unirse a los pobres en su condición, a compartir sus ansias punzantes. Invita, por otra parte, a no pocos de vuestros Institutos a cambiar, poniendo algunas obras propias al servicio de los pobres, cosa que, por lo demás, ya muchos han realizado generosamente. Finalmente, os impone un uso de los bienes que se limite a cuanto se requiere para el cumplimiento de las funciones a las cuales estáis llamados. Es necesario que hagáis patente en vuestra vida cotidiana las pruebas, incluso externas, de la auténtica pobreza.

(26) Cf. Ps 9:13; Job 34:28; Prov. 21:13.

(27) Cf. Lc 4:18; 6:20

(28) Cf. Mt 25:18; 6:20.

(29) *Gaudium et Spes*, 63, A.A.S. 58, 1966, p. 1085.

(30) Cf. Mt 19:21; 2 Cor 8:9.

(2) JUAN PABLO II, *Laborem exercens*, 8

- (8) ... Para realizar la justicia social en las diversas partes del mundo, en los distintos países, y en las relaciones entre ellos, son siempre necesarios nuevos movimientos de solidaridad de los hombres del trabajo y de solidaridad con los hombres del trabajo. Esta solidaridad debe estar siempre presente allí donde lo requiere la degradación social del sujeto del trabajo, la explotación de los trabajadores, y las crecientes zonas de miseria e incluso de hambre. La Iglesia está vivamente comprometida en esta causa, porque la considera como su misión, su servicio, como verificación de su fidelidad a Cristo, para poder ser verdaderamente la "Iglesia de los pobres". Y los "pobres" se encuentran bajo diversas formas; aparecen en diversos lugares y en diversos momentos; aparecen en muchos casos como resultado de la violación de la dignidad del trabajo humano: bien sea porque se limitan las posibilidades del trabajo - es decir por la plaga del desempleo -, bien porque se deprecian el trabajo y los derechos que fluyen del mismo, especialmente el derecho al justo salario, a la seguridad de la persona del trabajador y de su familia.

(3) JUAN PABLO II, Dives in Misericordia, 3

- (3) Ante sus conciudadanos en Nazaret, Cristo hace alusión a las palabras del profeta Isaías: 'El Espíritu del Señor está sobre mí, porque me ungió para evangelizar a los pobres; me envió a predicar a los cautivos la libertad, a los ciegos la recuperación de la vista; para poner en libertad a los oprimidos, para anunciar un año de gracia del Señor' (19). Estas frases, según san Lucas, son su primera declaración mesiánica, a la que siguen los hechos y palabras conocidos a través del Evangelio. Mediante tales hechos y palabras, Cristo hace presente al Padre entre los hombres. Es altamente significativo que estos hombres sean en primer lugar los pobres, carentes de medios de subsistencia, los privados de libertad, los ciegos que no ven la belleza de la creación, los que viven en aflicción de corazones o sufren a causa de la injusticia social, y finalmente los pecadores...

Jesús, sobre todo con su estilo de vida y con sus acciones, ha demostrado cómo en el mundo en que vivimos está presente el amor, el amor operante, el amor que se dirige al hombre y abraza todo lo que forma su humanidad. Este amor se hace notar particularmente en el contacto con el sufrimiento, la injusticia, la pobreza; en contacto con toda la 'condición humana' histórica, que de distintos modos manifiesta la limitación y la fragilidad del hombre, bien sea física, bien sea moral. Cabalmente el modo y el ámbito en que se manifiesta el amor es llamado 'misericordia' en el lenguaje bíblico.

(19) Lc 4:18-19.

(4) PEDRO ARRUPÉ, In caritate radicati et fundati, 61 (AR XVIII, 462).

- (61) La justicia de Cristo fue ir más allá de la ley, impulsado por la caridad. Es esta misma caridad la que entre los hombres debe complementar la justicia, convirtiéndola en una justicia superior. Es la única que puede avanzar, más allá de la simple justicia, hasta donde llega la necesidad de los hombres. Porque su cometido supera el 'a todos por igual' y el 'a cada uno según sus méritos' para realizar el 'a cada uno según sus necesidades' que es el único criterio verdaderamente humano y cristiano. Esa justicia superior, que es la caridad, tendrá una atención preferencial por los pobres, los pequeños y los oprimidos en nombre de un derecho estricto que puede ser en realidad la suprema injuria (139).

(139) Edouard Hamel, "La Miséricorde, une sorte de justice supérieure?" en Studia Moralia (1977) 585.

(5) SCRIS, Religiosos y promoción humana, 4 y 6 (nota 24)

Este documento fue publicado en 1980 por la Sagrada Congregación para Religiosos e Institutos Seculares, junto con un estudio complementario sobre La Dimensión Contemplativa de la Vida Religiosa. Fue el resultado de la Sesión Plenaria de la Congregación en 1978, y fue aprobada formalmente por Juan Pablo II. La sección principal, incluyendo los párrafos aquí referidos, se publicó entera en Promotio Justitiae de mayo 1981 (cf. PJ 22, pp. 86-94). Aquí damos un breve recordatorio del contenido de los párrafos 4 y 6 y el texto de la nota 24.

- §4 Se dan algunos principios directivos con objeto de que la opción preferencial por los pobres y el compromiso por la justicia respondan a la finalidad y al estilo propios de la misión de la Iglesia y, en ella, de la vida religiosa.

Se recomiendan especialmente: una íntima experiencia de la vida de los pobres, el esfuerzo para formar una 'comunidad', la colaboración con las Conferencias Episcopales y las Comisiones para la Justicia y la Paz, la atención a las 'injusticias sin voz', y una constante revisión de las opciones de vida y del uso de los bienes.

- § 6 Se proponen sugerencias para ayudar a los religiosos a buscar y promover una nueva modalidad de presencia que responda a la creatividad de sus Fundadores así como a la finalidad original del propio Instituto. Entre ellas están: la necesidad de modernizar los trabajos sociales tradicionales, nuevas formas e instituciones de vida consagrada, nuevas formas de participación en la comunidad y con los laicos, y el llamamiento a tomar parte activa en la solución de los problemas concretos que lleva consigo la construcción de la convivencia social.

- (n.24) Evangelii Nuntiandi 69; Documento de Puebla nn. 733-734. La apertura pastoral de las obras y la opción preferencial por los pobres es la tendencia más notable de la vida religiosa latinoamericana. De hecho, cada vez más, los religiosos se encuentran en zonas marginadas y difíciles... Esta opción no supone exclusión de nadie, pero sí una preferencia y un acercamiento al pobre. Esto ha llevado a la revisión de obras tradicionales para responder mejor a las exigencias de la evangelización.

- (6) SAN IGNACIO, Carta a los jesuitas en Padua (7. VIII, 1547)

Esta carta, escrita por Polanco por encargo de San Ignacio, ha sido descrita como lo más próximo a un tratado sobre la pobreza que haya escrito San Ignacio. Aquí sólo citaremos dos breves pasajes.

Se muestra de la misma manera cuánto aprecia Dios la pobreza, viendo cómo los escogidos amigos suyos, sobre todo en el Nuevo Testamento, comenzando por su santísima Madre y los apóstoles y siguiendo por todo lo que va de tiempo hasta nosotros, comúnmente fueron pobres, imitando los súbditos a su rey, los soldados a su capitán, los miembros a su cabeza Cristo.

Son tan grandes los pobres en la presencia divina, que principalmente para ellos fue enviado Jesucristo a la tierra: 'por la opresión del mísero y del pobre ahora - dice el Señor - habré de levantarme' (7); y en otro lugar: 'para evangelizar a los pobres me ha enviado' (8), lo cual recuerda Jesu Cristo, haciendo responder a San Juan: 'los pobres son evangelizados' (9), y tanto los prefirió a los ricos, que quiso Jesucristo elegir todo el santísimo colegio de entre los pobres, y vivir y conversar con ellos, dejarlos por príncipes de su Iglesia, constituirlos por jueces sobre las doce tribus de Israel (10), es decir, de todos los fieles. Los pobres serán sus asesores. Tan excelso es su estado.

La amistad con los pobres nos hace amigos del Rey eterno. El amor de esa pobreza nos hace reyes aun en la tierra, y reyes no ya de la tierra, sino del cielo. Lo cual se ve, porque el reino de los cielos está prometido para después a los pobres, a los que padecen tribulaciones, y está prometido ya de presente por la Verdad inmutable, que dice: 'Bienaventurados los pobres en espíritu, porque de ellos es el reino de los cielos' (11), porque ya ahora tienen derecho al reino.

Baste lo dicho para mutua consolación y exhortación mía y vuestra para amar la santa pobreza, porque la excelencia, utilidad y alegría dichas se ha-

llan de lleno solamente en aquella pobreza que es amada y voluntariamente aceptada, no en la que fuese forzada e involuntaria. Sólo esto diré: que aquellos que aman la pobreza, deben amar el séquito de ella, en cuanto de ellos dependa, como el comer, vestir, dormir mal y el ser despreciado. Si, por el contrario, alguno amara la pobreza, mas no quisiera sentir penuria alguna, ni séquito de ella, sería un pobre demasiado delicado y sin duda mostraría amar más el título que la posesión de ella, o amarla más de palabra que de corazón.

(7) Ps 11:6.

(8) Lc 4:18.

(9) Mt 11:5.

(10) 19, 28.

(11) Mt 5:13.

3 : MEDELLIN, PUEBLA Y MAS ALLA

(1) MEDELLIN

Aunque la frase exacta no se encuentra en los documentos de la Conferencia de Medellín, de 1968, no cabe duda de que - como decían en Puebla, diez años después los Obispos de América Latina - Puebla "hizo una clara y profética opción preferencial y solidaria por los pobres" (Puebla 1134). Esto fue el primer ejemplo en la Iglesia, y tuvo consecuencias de gran alcance, y no sólo en América Latina. El sentido de la opción se capta bien con referencia a cuatro temas que se repiten en los documentos:

1. Injusticia estructural

Se reconoce claramente que la opresión, las injusticias y las extremas desigualdades en América Latina vienen causadas por estructuras injustas que producen la dependencia y la pobreza en las masas del pueblo. Los Obispos describen esta situación como una "violencia institucionalizada". (2:16)

2. Pobreza de la Iglesia

El documento 14, que lleva este título, da la respuesta de los Obispos a "un sordo clamor (que) brota de millones de hombres pidiendo a sus pastores una liberación que no les llega de ninguna parte." (14:2) Se distinguen tres tipos de pobreza: material, espiritual, voluntaria. La tarea de una Iglesia pobre es denunciar la primera como injusta y pecaminosa, predicar y vivir la segunda, y comprometerse libremente a la tercera. Hay, en todo eso, dos interferencias pastorales inmediatas. La primera es "una distribución de los esfuerzos y del personal apostólico que dé preferencia efectiva a los sectores más pobres y necesitados." (14:9) La segunda es una solidaridad con los pobres que "ha de significar el hacer nuestros sus problemas y sus luchas, el saber hablar por ellos. Esto ha de concretarse en la denuncia de la injusticia y la opresión, en la lucha contra la intolerable situación que soporta con frecuencia el pobre, en la disposición al diálogo con los grupos responsables de esa situación para hacerles comprender sus obligaciones." (14:10)

3. Concientización

Los Obispos reconocen claramente que su opción incluye promover la acción desde la base en favor de la justicia mediante la educación básica y también despertar la conciencia política. "La justicia, y consiguientemente la paz, se conquista por una acción dinámica de concientización y de organización de los sectores populares, capaz de urgir a los poderes públicos, muchas veces impotentes en sus proyectos sociales sin el apoyo popular." (2:18)

4. Lucha por la Liberación

Esta es la lógica consecuencia de la concientización, y los Obispos no tienen la menor duda de que la misión de la Iglesia es apoyar las "transformaciones globales, audaces, urgentes y profundamente renovadoras" (2:16) que se requieren para cualquier renovación auténtica. Reconocen "la tentación de la violencia", pero recomiendan vivamente que "el dinamismo del pueblo concientizado se ponga al servicio de la justicia y de la paz." (2:19)

(2) PUEBLA

Diez años después, en Puebla, los Obispos de América Latina hicieron una clara y explícita opción preferencial por los pobres. "Afirmamos la necesidad de conversión de toda la Iglesia a una opción preferencial por los pobres, con miras a su integral liberación." (1134). Esta opción se estudia detalladamente en el Capítulo I de la Parte IV del Documento Final (1134-1135) que es demasiado largo para ser reproducido aquí en su totalidad. Damos a continuación el breve resumen publicado originalmente en *Promotio Justitiae* de mayo 1977 (PJ 12, pp. 48-49):

1. Objetivos

- Nuestro objetivo es anunciar a Jesucristo, que vino a compartir nuestra condición humana y trajo su buena nueva especialmente a los pobres.
- Esta opción, exigida por la realidad escandalosa de los desequilibrios económicos en América Latina debe llevar a establecer una sociedad justa y libre.
- Las estructuras sociales, políticas y económicas deben cambiarse, pero también las actitudes personales y colectivas de las gentes por medio de la conversión.
- Nuestra solidaridad con los pobres tendrá que librarlos también del individualismo y de ideales falsos.
- De la misma manera, el testimonio de una Iglesia pobre ayudará a que se conviertan los ricos.

2. Medios

- La Iglesia debe revisar sus propias estructuras y la vida de sus miembros, sobre todo de los agentes de la pastoral.
- Esta conversión lleva consigo la exigencia de un estilo austero de vida y una total confianza en el Señor, más bien que en la autoridad secular.
- Significa también disponibilidad hacia los pobres, reconociendo sus valores y queriendo su participación.

3. Acción

- Condenamos como antievangélica la pobreza extrema que afecta numerosísimos sectores en nuestro continente por ser contraria al Evangelio.
- Queremos comprender y denunciar los mecanismos generadores de ella.

- Sumamos nuestros esfuerzos a los de otras Iglesias y a los de hombres de buena voluntad para crear un mundo más justo y fraterno.
- Apoyamos las aspiraciones de los obreros y campesinos, que quieren ser tratados como hombres libres y responsables en la construcción de su propio futuro.
- Defendemos su derecho fundamental a crear libremente organizaciones para promover sus intereses y el bien común.
- Nos comprometemos a proteger y a promover las culturas indígenas y sus gentes.
- Queremos que nuestra opción preferencial por los pobres sea fuente de nueva esperanza para todos.

(3) Y MAS ALLA

La Conferencia de Medellín tuvo una considerable influencia en declaraciones posteriores de la Iglesia, tales como La Justicia en el Mundo (Sínodo de Obispos, 1971) y Evangelii Nuntiandi (Pablo VI, 1975). Las reacciones del Papa Juan Pablo II a Puebla, especialmente en lo que se refiere a su opción preferencial por los pobres, son evidentes en las declaraciones que hizo más tarde en sus visitas pastorales por diversas partes del mundo, sobre todo en aquella a Brasil en 1980 (30 junio - 11 julio). Damos a continuación unos breves pasajes de tres discursos tenidos durante dicha visita:

1. A 150 Obispos del CELAM (Rio de Janeiro, 2. VII. 1980)

(7) *Dada la realidad de tan vastos sectores golpeados por la miseria y ante la brecha existente entre ricos y pobres - que señalé al comienzo de las históricas jornadas de Puebla -, habéis justamente invitado a la opción preferencial por los pobres, no exclusiva ni excluyente (34). Los pobres son, en efecto, los predilectos de Dios (35). En el rostro de los pobres se refleja Cristo, Servidor de Yahveh. "Su evangelización es por excelencia señal y prueba de la misión de Jesús" (36). Oportunamente habéis indicado que "el mejor servicio al hermano es la evangelización, que lo dispone a realizarse como hijo de Dios, lo libera de las injusticias y lo promueve integralmente" (37). Es, pues, una opción que expresa el amor de predilección de la Iglesia, dentro de su universal misión evangelizadora y sin que ningún sector quede excluido de sus cuidados.*

(34) Cf. Puebla, 1145, 1165.

(35) Cf. Puebla, 1143.

(36) Puebla, 1142.

(37) Puebla, 1145.

2. A los Obispos de Brasil (Fortaleza, 10. VII. 1980)

(6.9) *Sabéis que la opción preferencial por los pobres, vivamente proclamada por Puebla, no es una invitación a exclusivismos, ni justificaría que un obispo se negase a anunciar la palabra de conversión y de salvación a este o aquel grupo de personas con el pretexto de que no son pobres - por otra parte, ¿qué contenido se da a este término? -, porque es su deber proclamar todo el Evangelio a todos los hombres, y que todos sean 'pobres de espíritu'. Pero es una invitación a una solidaridad especial con los pequeños y con los débiles, con los que sufren y lloran, los que son humillados y dejados al margen de la vida y de la sociedad, para ayudarlos*

a conquistar cada vez con mayor plenitud la propia dignidad de persona humana y de hijo de Dios.

3. A los habitantes en la Favela de Vidigal (Rio de Janeiro, 2. VII. 1980)

Todo este discurso, titulado La Iglesia de los Pobres proclama con Cristo las Bienaventuranzas, es una cuidadosa reflexión sobre cómo debería y no debería la Iglesia verificar una opción preferencial por los pobres. El Papa expone con claridad que la Iglesia de los pobres:

- no es la iglesia de una clase o casta;
- no desea fomentar lo que es causa de tensiones o luchas entre los hombres;
- no quiere servir para fines directamente políticos o aliarse en una lucha por el poder.

Pero bien que es una Iglesia para todos, la Iglesia de los pobres tiene algo distinto que decir a las distintas categorías de personas:

- A los que viven necesitados, les dice que ellos están muy cerca de Dios y que deben mantener su dignidad humana y su apertura hacia los demás.
- A los que están en situación algo mejor, les dice: *...no os encerréis en vosotros mismos. Pensad en los que son más pobres que vosotros... compartid con ellos... de manera sistemática...*
- A los favorecidos por la fortuna, la Iglesia de los pobres les dice: *¿No sentís intranquilidad de conciencia por vuestras riquezas y abundancia?... Si poseéis mucho... debéis también dar mucho. Y debéis pensar cómo dar, cómo organizar la vida socio-económica... de tal manera que tienda a promover la igualdad entre los hombres y no a abrir un abismo entre ellos.*

En posteriores discursos el Papa se detiene más en la acción que los mismos pobres han de ejercer para transformar las estructuras injustas que les oprimen. Les anima a luchar para salir de su pobreza. (Cf. Discurso en la Favela dos Alagados, Salvador de Bahia, 7. VII. 1980).

4 : "OTROS MUCHOS RELIGIOSOS"

(1) CARMELITAS (O. Carm.)

En 1980 los Carmelitas tuvieron una Congregación General (aproximadamente equivalente a nuestra Congregación de Procuradores), en Rio de Janeiro, Brasil. El documento que luego se publicó se titula Llamados por los pobres a rendir cuentas. Damos aquí su IIIa sección que lleva el título Nuestra opción por los marginados.

- (3) *Nosotros Carmelitas vivimos en medio de esta humanidad agobiada y compartimos sus alegrías y esperanzas, sus penas y angustias. Viviendo entre ellos, hermanos y hermanas nuestros, les decimos que Dios está ciertamente presente en la historia y que la lucha de la humanidad está de un modo especial cerca de su corazón. El, que acudió a librar a Su pueblo en Egipto cuando vio su aflicción y oyó su clamor por ser liberado de la esclavitud (10), este Dios vive aún en la historia y se ha comprometido a la liberación de la humanidad. Como ya una vez envió a Moisés a llevar un mensaje de esperanza a su pueblo,*

y envió a su Hijo Jesucristo 'para anunciar la libertad a los cautivos y devolver la vista a los ciegos, para liberar a los oprimidos' (11), así hoy envía a El a la Iglesia 'el Cuerpo de Cristo en la historia', para liberar a los hombres de nuestro tiempo de la misma manera que Cristo liberó a los del suyo.

En esta Iglesia, nosotros Carmelitas deberíamos ser un signo profético de esta presencia liberadora. Hay, de hecho, dentro de la Orden un crecimiento del deseo de elegir la solidaridad con los "pequeños" de la historia, para llevar una palabra de esperanza y de salvación con nuestras vidas, más bien que con nuestros labios, a estos nuestros hermanos y hermanas.

Así que, querido compañero Carmelita, proponemos a tu seria consideración que hagas una opción por los pobres. No te hablamos de justicia, que no es algo que podamos rechazar, sino que es un elemento constitutivo de la Buena Nueva. Si deseamos ser sinceros con Cristo, tenemos que resistir y luchar, con todos los medios de que disponemos, contra la injusticia sistemática que forma parte de nuestra sociedad y que descansa pesadamente sobre los hombros de tantos hombres y mujeres de nuestro tiempo.

Hablamos de una opción preferencial por los pobres. Recomendamos esto por estar de acuerdo con el carisma de la Orden, cuyo principal carácter distintivo se resume en nuestra Regla como el 'vivir en las huellas de Jesu-Cristo'. Vivir en las huellas de Jesús significa también vivir en lealtad para con los pobres y con aquellos en quienes se refleja preferentemente la imagen de Cristo.

Esa opción es también una consecuencia lógica de nuestra profesión de pobreza en una comunidad mendicante. Ya desde sus comienzos, la Orden respondió al llamamiento del Señor, a vivir en sumisión a El, adoptando una actitud liberadora, como reacción a la inmovilidad de la vida religiosa de aquella época. Tomando como modelos a María y a Elías, organizó su servicio al pueblo a partir de su posición como frailes pobres y mendicantes. Esta opción por los pobres hallará expresión entre nosotros de diversas maneras, dependientes de las circunstancias en que uno vive y trabaja. Con todo, el ponerla en práctica requeriría la elección de lugar y de nuevas y valerosas formas de presencia que el Espíritu sugiera.

Al hacer una opción por los 'pequeños', es obvio que no podemos permanecer enteramente seguros. Esta opción lleva consigo un elemento de riesgo, el riesgo de ser mal entendidos, el riesgo de perder posiciones que habíamos ganado, el riesgo de ser excluidos y de ser aplastados por los poderosos de este mundo. Eso quiere decir que debemos considerar seriamente que hay que sufrir una especie de 'martirio' en nuestras vidas e involucrarnos en el 'camino de la cruz' de los 'pequeños' de este mundo.

(2) LOS MISIONEROS DEL VERBO DIVINO (S. V. D.)

Los dos primeros documentos publicados por el XII Capítulo General del SVD en noviembre 1982, eran:

- 1/ La Promoción de la Justicia y de la Paz en Solidaridad con los Pobres y
- 2/ Directivas sobre Pobreza y Finanzas.

El Prefacio General dice: "Los enviamos juntos a la Congregación porque los Padres Capitulares les dieron prioridad de rango número uno y número dos para todos nuestros miembros a lo largo de estos próximos años, y también porque los Padres

Capitulares sintieron que nuestro testimonio de pobreza está íntimamente unido a cualquier testimonio creíble en pro de la justicia y de la paz."

Sentimos no poder reproducir aquí más que la Parte II del primer documento: Nuestra respuesta al Reto.

(1) Prerequisitos para nuestra Respuesta.

Nuestra respuesta al reto de promover la justicia y la paz en solidaridad con los pobres requiere, ante todo, que examinemos nuestro estilo de vida y nuestros compromisos apostólicos tradicionales.

1.1 Concientización e Inserción en la Vida de los Pobres

La índole personal de algunos de nosotros y la educación que hemos recibido a menudo nos aíslan de los pobres. Nuestro compromiso para la promoción de la justicia y de la paz nunca será real si seguimos viviendo en un mundo donde nos sentimos cómodos y seguros. Sólo un constante proceso de concientización y un análisis crítico de la situación socio-política en que vivimos y trabajamos pueden abrir nuestros ojos a la condición de los pobres y oprimidos. Por tanto, deberíamos utilizar cualquier oportunidad para compartir más de cerca, al menos por algún tiempo, la miseria, la inseguridad y la frustración que sufren hoy día tanta gente.

1.2 Nuestro Estilo de Vida Personal y Comunitario

Las exigencias de nuestro apostolado se utilizan a veces para justificar nuestro estilo de vida personal y comunitario, que a menudo no refleja la pobreza a la que hemos hecho voto. Podemos dar testimonio de nuestra opción preferencial por los pobres, sólo si nuestro modo de vivir personal y comunitario lleva el distintivo de la sencillez, generosidad, hospitalidad, genuino interés por los pobres en nuestro ambiente y la justicia para con nuestros empleados.

1.3 Nuestras Relaciones Mútuas

A pesar de la internacionalidad y el carácter clérico-laical de nuestra Sociedad, no siempre superamos la discriminación en nuestras comunidades. Nuestro compromiso con la promoción de la justicia sólo será significativo si las barreras de raza, cultura y posición son superadas por el espíritu de amor y respeto mutuos.

1.4 Nuestra Complicidad en las Estructuras de la Injusticia y la Explotación

Como institución a gran escala que tiene que proveer los medios necesarios para el propio apostolado, establecemos empresas de sostén que a menudo se ven luego comprometidas en estructuras que causan gran injusticia y explotación. Sin embargo, nuestro compromiso a promover la justicia nos pide que examinemos crítica y honradamente nuestra complicidad en dichas estructuras y que nos disociemos de ellas en cuanto sea posible. Deberíamos también intentar seriamente hallar otros medios como sostén de nuestro apostolado.

1.5 Nuestras Instituciones de Enseñanza

Aunque la mayor parte de nuestras instituciones de educación comenzaron

como escuelas misioneras para los pobres, algunas de ellas, con el pasar de los años, se han desarrollado hasta venir a ser escuelas que cuidan de los ricos o de la clase media. Nuestro compromiso por la promoción de la justicia debería hacerse visible en esas instituciones, convirtiéndolas en lugares donde se eduque a la gente a los valores evangélicos de justicia y caridad, de forma que sientan sus responsabilidades cristianas para con los pobres y oprimidos en la sociedad. Esto es verdad para todas nuestras instituciones, independientemente de que se encuentren en el primer o el tercer mundo. Asimismo, nuestra opción preferencial por los pobres pide que nuestras escuelas estén abiertas, en cuanto sea posible, a quienes no tienen acceso a otras instituciones de enseñanza. Tendríamos que considerar seriamente el cierre de las que no consiguen estos fines.

- 1.6 Las publicaciones y los "mass media" siempre han jugado un papel importante en nuestra tarea de proclamar el evangelio como una sociedad misionera. Nuestra implicación en el apostolado de "mass communications" debería ser un complemento de nuestra opción preferencial por los pobres, con la mira a los problemas de justicia y paz. De esta manera nos haremos voz de los que no la tienen.

(2) Opciones Apostólicas Directas

Nuestra respuesta al reto de la promoción de la justicia y de la paz en solidaridad con los pobres, nos llama a emplearnos más directamente en apostolados para los pobres y con ellos. Sin embargo, como los problemas de la injusticia y de la opresión toman formas distintas en diversos países del mundo, es posible que nuestra respuesta no sea la misma en todas las provincias. No obstante, podemos delinear lo que sigue como los tipos principales de actividad que podemos presentar nuestro compromiso:

- 2.1 servicios de ayuda dirigidos a mejorar inmediatamente las condiciones abyectas de la pobreza, causadas por calamidades naturales o por trastornos sociales;
- 2.2 proyectos sociales que tienen por objeto ayudar a los pobres, quienes, no obstante, siguen siendo en la mayor parte, recipientes pasivos de la ayuda (por ej. dispensarios, orfanotrofios, etc.);
- 2.3 programas de desarrollo orientados hacia la organización de los pobres para que formen comunidades auto-suficientes, donde sean ellos los principales agentes de sus propias deliberaciones y desarrollo;
- 2.4 concientización, o el proceso de despertar a los pobres con respecto a sus necesidades y potencialidades, acompañándolos en su lucha por la igualdad y la participación en los procesos de tomar decisiones que afecten sus vidas, y despertar a los ricos a que se den cuenta de que las estructuras que protegen sus intereses son a menudo causa de la miseria de los pobres;
- 2.5 hablar públicamente contra casos reales de violación de derechos humanos y abusos de poder, o en favor de medidas específicas que promuevan la justicia y defiendan los derechos humanos;
- 2.6 participación en movimientos de paz y apoyo de los mismos, en protesta contra el mal uso de los recursos nacionales e internacionales en la producción de armamentos convencionales o nucleares, o que trabajen en pro

del desarme y promoción de la paz;

- 2.7 una presencia más radical entre los pobres, adoptando su estilo de vida lo más entera y completamente como sea posible, de una manera más o menos permanente.

(3) LOS DOMINICOS (O. P.)

Los Dominicos celebraron su Capítulo General en Roma, coincidiendo con nuestra C.G. 33. También ellos hicieron una opción por los pobres, ciertamente influenciados por su elección del Vicario General de su Vicariato de Sud-Africa, Padre Albert NOLAN, como Maestre General, quien hizo historia dimitiendo inmediatamente después. La declaración oficial de prensa explica el porqué:

El Padre Nolan había dicho previamente a los miembros del Capítulo que consideraba su trabajo en Sud-Africa, acudiendo a la gente oprimida de aquel país en su lucha por la libertad con su ministerio teológico y su predicación, como demasiado importante para abandonarlo, incluso para ser Maestre de la Orden. A pesar de ello, los padres capitulares decidieron elegirlo, fuese como fuese, convencidos de que el ministerio del P. Nolan al lado de los pobres y de los oprimidos simbolizaba el compromiso y las aspiraciones de muchos de los Dominicos de hoy día, en favor de estar al lado de los pobres. El P. Nolan declinó aceptar su elección. Podía hacerlo de acuerdo con las Constituciones de la Orden, pero éstas requerían que él convenciese al Capítulo para que aceptase su negativa. Pudo hacerlo, y el Padre Damien BYRNE, a quien eligieron rápidamente en su lugar, dijo que se consideraba no sólo el sucesor del Padre Conesnongle y de lo que él había hecho como Maestre, sino también del Padre Nolan y de lo que su elección significaba acerca del compromiso de los padres capitulares al poner las dotes teológicas y de predicación de la Orden firmemente al servicio del compromiso de la Iglesia en favor de la lucha por la paz y la justicia como elemento constituyente de la predicación del Evangelio.

Damos aquí unos párrafos que explican la opción tomada por los Dominicos. La traducción no es oficial.

- (14) *Toda situación injusta que fomente la pobreza y apoye la opresión presenta un continuo reto, tanto para la Iglesia como al carisma profético de nuestra Orden. Una opción por los pobres y la justicia, por tanto, se convierte para nosotros en un signo y motivo de credibilidad en nuestras vidas y nuestra predicación.*
- (15) *Como predicadores del Evangelio, hemos de estar realmente convencidos de que una opción por los pobres es la opción del mismo Dios que proclamamos. Los pobres alzan un clamor. Dios lo oye y les vindica (cf. Ex. 22, 21-23). Llamar a los pobres 'benditos' (como en el Magnificat y en las Bienaventuranzas) es anunciarles la esperanza de un Mesías que vino para ellos, en primer lugar, y vivió entre ellos, compartiendo su condición para poder hacerles libres.*
- (16) *Proclamar el Evangelio a los pobres es, antes que nada, ser evangelizados por ellos, porque ellos son los 'escogidos' en el Reino de Dios. Ser identificados con ellos, según el ejemplo de Cristo, constituye nuestro 'seguimiento de Cristo a la vez que nuestra denuncia de la pobreza como un 'pecado social'.*
- (17) *Nuestra pobreza, libremente aceptada en verdadera solidaridad con los pobres, toma in significado distinto que la mera renuncia de los bienes. En un mundo*

donde la obediencia con frecuencia significa pasividad y resignación más bien que genuina responsabilidad, nuestra obediencia puede ser un signo de protesta contra la opresión y el abuso de poder. Y nuestro celibato puede ser un signo que rechaza una sexualidad que envilece y trata a la persona como un mero objeto, en lugar de aceptar al otro en su más íntegra personalidad.

- (18) Vista en esa luz, nuestra vida religiosa es un proceso de continua conversión. El Evangelio de Jesucristo, en su integridad, no es nunca una 'realidad adquirida de una vez para siempre'. Una revisión crítica de nuestro estilo de vida personal y comunitario debería ir acompañada por un análisis crítico de nuestro compromiso apostólico.
- (19) Nuestra opción por la justicia y por los pobres nos obliga a denunciar las estructuras injustas, trabajar por la fraternidad y reconciliación en el mundo, y esforzarnos por nuestra propia conversión. El no optar por los pobres es correr el riesgo de hacer opción por los ricos.
- (20) Es menester investigar y descubrir la dependencia mutua entre la pobreza, la violación de los derechos humanos, y la explotación sistemática de la carrera de armamentos y las organizaciones financieras internacionales. Estas nuevas situaciones opresivas dan lugar a nuevos problemas morales que deben estudiarse profundamente para poder comprender sus mecanismos internos y sus reales efectos.
- (21) Cuanto más rápida se hace la carrera de armamentos, tanto mayor es el peligro del militarismo; de manera que nuestros vínculos con las fuerzas armadas pueden parecer ambiguos o incluso contradictorios. Tenemos que reflexionar críticamente sobre este problema a la luz de las enseñanzas de la Iglesia sobre la paz. Nuestra opción por la paz es un elemento integral de nuestra opción por los pobres y la justicia.

5 : OTROS RECURSOS

No intentamos aquí proporcionar una bibliografía apropiada sobre un argumento que tiene tantas ramificaciones y del cual tanto se ha ya escrito. Nos limitamos, pues, a presentar una lista de algunos libros y artículos que tenemos a mano. Cualquier sugerencia de nuestros lectores será bienvenida.

(1) ESPAÑOL

- 1) La fuerza histórica de los pobres: selección de trabajos. Gustavo GUTIERREZ (Centro de Estudios y Publicaciones, Lima, Perú. 2a ed., 1980 págs. 423). Una colección de escritos que cubren los años 1976-79. Para lo que hace aquí al caso, los más relevantes son: La fuerza histórica de los pobres (págs. 129-181); Pobres y liberación en Puebla (págs. 237-302); Teología desde el reverso de la historia (págs. 303 - 394).
- 2) La voz de los sin voz: La palabra viva de Monseñor Oscar Arnulfo Romero. R. CARDENAL, J. MARTIN-BARÓ, J. SOBRINO (UCA Editores, San Salvador, El Salvador. 1980, 466 págs.). Una sección introductiva describe el contexto de la vida de Mons. Romero y sus enseñanzas, a la que siguen sus escritos doc-

trinales más importantes (3 cartas pastorales y 2 discursos) y el texto completo de 10 homilías. En la 4a parte se dan fragmentos de homilías bajo 26 encabezamientos seguidos de 4 comunicados a la prensa y una sección final sobre El Corazón de Monseñor Romero.

- 3) Iglesia de los Pobres y Organizaciones Populares. Mons. Oscar A. ROMERO, Mons. Arturo RIVIERA DAMAS, Ignacio ELLACURIA, Jon SOBRINO, etc. (UCA Editores, San Salvador, El Salvador. 1978, 254 págs.). Esto cubre, en parte, el mismo terreno que el libro anterior, y contiene el texto de la 3a carta pastoral de Mons. Romero, con un amplio comentario. Pero su valor principal está en la segunda mitad (págs. 73-245) que contiene análisis teológicos y comentarios detallados de ELLACURIA, SOBRINO, y otros.
- 4) La Esperanza de los Pobres, J. SOBRINO, J. ELLACURIA, E. HAMEL y otros (Diakonia n. 25, marzo 1983. Centro Ignaciano de Centro-América, Managua, Nicaragua. 92 págs.). Véanse artículos especiales por los autores citados y por Leonardo BOFF e Ivone GEBARA.
- 5) La Iglesia ante los Pobres, G. GUTIERREZ, V. CODINA, J. JIMENEZ y otros. (Diakonia n. 20, diciembre 1981, CICA, etc. 84 págs.). Véase también un artículo por Rolando MUÑOZ.
- 6) La Iglesia de los Pobres, L. BOFF, J. SOBRINO y otros (Diakonia, n. 7, octubre 1978, CICA, etc. 84 págs.). Véanse también artículos por J. MORENO y Segundo GALILEA.
- 7) Liberación, Ejercicios Espirituales y Opción por los Pobres. Juan R. MORENO (en Diakonia, n. 3, oct. 1977, CICA etc. págs. 54-65).
- 8) Jesús, el Reino y los Pobres. (Christus, n. 540. nov. 1980, Ciudad de México, México. págs. 16-47). Artículos de J. SOBRINO, F. LOPEZ, C. BRAVO, A. ZENTENO y J.I. GONZALEZ FAUS.
- 9) Sacerdotes y Compromiso con los Pobres. (Christus, n. 524. jul. 1979, Ciudad de México. págs. 21-55). Artículos de Pedro TRIGO, GONZALEZ FAUS, Agustín CHURRUCA, Carlos BONILLA, Arnaldo ZENTENO y otros.
- 10) El Dios de los Pobres. (Christus, n. 519. febr. 1979. Ciudad de México. págs. 18-55). Artículos de Arnaldo ZENTENO, Javier JIMENEZ LIMON, José MAGAÑA, Roberto OLIVEROS y otros.

(2) INGLES

- 1) Option for the Poor: a hundred years of Vatican Social Teaching. Donal DORR (Gill and Macmillan, Dublin & Orbis Books, New York, 1983, 328 págs.). Un excelente estudio de la enseñanza social de la Iglesia desde la Rerum Novarum a la Laborem exercens bajo la perspectiva de una opción por los pobres. El P. Dorr, un misionero irlandés, trabajó durante muchos años en Africa y de 1979 a 1982 gozó de la Beca para Investigación del Cardenal Conway en la Teología del Desarrollo, en Maynooth College. Sostiene que en la parte central de la enseñanza social de la Iglesia hay dos temas principales: un interés particular por los pobres

y los débiles, unido a una crítica de los sistemas que los dejan vulnerables; y una defensa de ciertos derechos personales contra tendencias colectivistas. El autor mantiene que los recientes adelantos en dicha enseñanza pueden considerarse como un desplazamiento del énfasis desde el segundo de esos temas al primero.

- 2) The word remains: a life of Oscar Romero. James R. BROCKMAN, S.J. (Orbis Books, New York. 1982. 241 págs.). Quizá la mejor biografía del Arzobispo Romero, hasta la fecha, en cualquier idioma, y un ejemplo excelente de lo que puede significar, en la práctica, una opción por los pobres.
- 3) Towards a Church of the Poor. Julie de SANTA ANA (Orbis Books, New York. 1979).
- 4) Religious Life and the Poor, Alejandro CUSSIANOVICH (Orbis Books, New York. 1975).
- 5) The Poor in the Church. Gustavo GUTIERREZ (Artículo en Concilium, n. 104, 1977, págs. 11-16).
- 6) Option for the Poor: Chile. Cardenal SILVA HENRIQUEZ, Arzobispo de Santiago (En LADOC, Latinamerica Press, Lima, Perú. Vol. XI, n. 5, mayo/junio 1981, págs. 1-11). Se trata de un extracto de un documento presentado en agosto de 1980, por el Cardenal a los sacerdotes, religiosos/as y seglares de la Archidiócesis de Santiago.

(3) ITALIANO

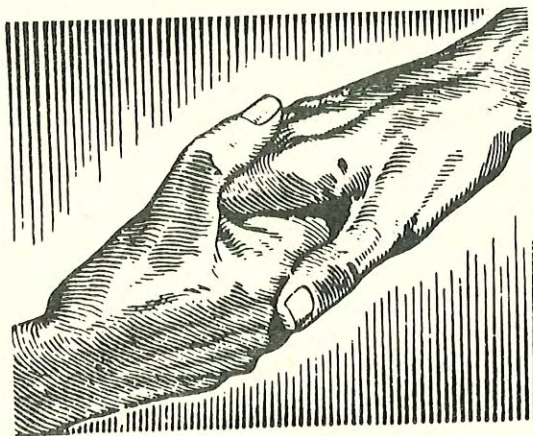
- 1) La Povertà. Eduardo BRICEÑO, S.J. (En Lo Spirito della Compagnia, Centro Ignaciano de Espiritualidad, Roma. 1978, págs. 95-109). Texto de una charla dada por el P. Briceño, entonces Asistente para América Latina Septentrional, en el Curso del CIS de 1978. Un buen estudio de la pobreza en los Ejercicios y en otros escritos de San Ignacio.
- 2) La Scelta Preferenziale per i Poveri nel Documento Finale di Puebla. José M. GUERRERO, S.J. (En La Civiltà Cattolica. 18 oct. 1980. págs. 135-146).
- 3) Ripartire dagli ultimi: una nuova coscienza ecclesiale?. Franco MARTON (en Aggiornamenti Sociali. Milano, n. 12. dic. 1982, págs. 753-770). Una aplicación interesante de la opción preferencial en una iglesia del primer mundo.

(4) PROMOTIO JUSTITIAE

Aunque en PJ 28 dimos una lista de 25 artículos, en números atrasados del boletín, que trataban del 'Decreto IV y temas relacionados con él' (cf. págs. 38-40), tres de ellos vuelven a mencionarse aquí por el interés especial que tienen para el tema que se está considerando.

- 1) Solidaridad con los Pobres desde la CG 32a (PJ 7, mayo 1978, págs. 40-52). Un informe elaborado para la Congregación de Procuradores de 1978.

- 2) Experiencias de Pobreza / Inserción (PJ 13, julio 1979, págs. 71 - 78). Una entrevista con el P. ARRUPE.
- 3) Religiosos y promoción humana. SCRIS (PJ 22, mayo 1981, págs. 86 - 94). Se trata del documento al que hacía referencia la Nota 65 en el presente artículo.



SOLIDARIDAD CON LOS POBRES

Las notas que siguen son un intento de pormenorizar lo que significa la Solidaridad con los Pobres. Su sentido, requisitos y consecuencias se establecen en una secuencia lógica de 10 pasos, cada uno de ellos ilustrado por 2 ó 3 citas de los decretos de la CG 32ª. De los 39 breves pasajes citados, sólo 3 no son de la CG 32ª -son extractos de discursos del Padre Arrupe- mientras que 24 de ellos provienen del Decreto 4º. Estos textos fueron reunidos por el Editor de PJ hace 5 años pero se publican ahora en el boletín por primera vez.

.....

SECUENCIA DE IDEAS

- | | |
|-------------------|--|
| <u>QUE</u> | <ul style="list-style-type: none">- La solidaridad con los pobres es para todos (1):- consiste en una opción (2),- que debe ser visible (3),- y que requiere un contacto directo con los pobres (4). |
| <u>COMO</u> | <ul style="list-style-type: none">- Exigirá cambios en nuestras actitudes (5),- en nuestro estilo de vida (6),- y en nuestro trabajo apostólico e instituciones (7). |
| <u>RESULTADOS</u> | <ul style="list-style-type: none">- Como consecuencia, debemos hacer mayor hincapié en cambiar estructuras (8),- dejarnos ser guiados por los mismos pobres (9),- y aceptar acompañarlos en sus sufrimientos (10). |

(1) SE TRATA DE UN COMPROMISO PARA TODOS:

- *El empeño por la promoción de la justicia y por la solidaridad con los sin voz y los sin poder, exigido por nuestra j'e en Jesucristo y por nuestra misión de anunciar el Evangelio, nos llevará a informarnos cuidadosamente de los difíciles problemas de su vida, y después de reconocer y asumir las responsabilidades específicamente nuestras en el orden social. (4:42)*

- Millones de entre ellos, que tienen nombre y rostro, sufren pobreza y hambre, el desigual e injusto reparto de los bienes y recursos, las consecuencias de la discriminación social, racial y política. (4:20)
- Nuestras vidas, nuestras comunidades y nuestra misma pobreza, pueden y aun deben ser para este mundo un signo y un mensaje. (12:3)
- La Iglesia nos exhorta 'a un contacto con los pobres en su estado de pobreza, participando en la amarga realidad de sus preocupaciones'. (12:4)
- La solidaridad con los hombres que llevan una vida difícil y son colectivamente oprimidos no puede ser asunto solamente de algunos jesuitas: debe caracterizar la vida de todos, tanto en el plano personal como en el comunitario e incluso institucional. (4:48)

(2) RECLAMA UNA DELIBERADA OPCION POR LOS POBRES:

- Es absolutamente impensable que la Compañía pueda promover eficazmente en todas partes la justicia y la dignidad humana, si la mejor parte de su apostolado se identifica con los ricos y poderosos, o se funda 'en la seguridad de la propiedad, de la ciencia o del poder'. (12:5)
- Es una vida en la que resplandece la perfecta justicia del Evangelio, que dispone no sólo a reconocer y respetar los derechos y la dignidad de todos, especialmente de los más pequeños y débiles, sino, aun más, a promoverlos eficazmente. (4:18)
- Preferencia al trabajo en medios descristianizados o desfavorecidos. (4:79)
- Aprenderemos así a hacer nuestras sus preocupaciones, sus temores y sus esperanzas. Sólo a este precio nuestra solidaridad podrá poco a poco hacerse real. (4:49)

(3) AUNQUE NO EXCLUSIVA, NUESTRA OPCION DEBE SER SUFICIENTEMENTE CLARA PARA PARA QUE SEA RECONOCIDA POR LOS MISMOS POBRES - UN SINTOMA IMPORTANTE DE SU AUTENTICIDAD:

- Cómo van a recibir nuestras arengas de justicia si nos ven en un nivel de vida superior al de muchos connacionales nuestros, si nuestra acción va arropada en privilegios, si nuestras relaciones nos vinculan a los opulentos, los opresores y dominantes? (Padre Arrupe: Tercer Congreso Interamericano de Religiosos, Montreal, 21/II/1977)
- Los pobres y los hambrientos no buscan solamente en nosotros dones caritativos, sino apoyo activo en su legítima lucha contra todas las formas de opresión e injusticia. Nuestro compromiso eucarístico nos convoca a una nueva forma de solidaridad, a una más profunda identificación con los necesitados. (Padre General: Congreso Eucarístico Internacional, Filadelfia, 2/VIII/1976)

- *La Iglesia considera ese servicio de la justicia como una parte de la práctica actual de la pobreza. Y si esa entrega se hace necesaria en todas partes, en muchas regiones es condición de credibilidad, tanto para la Compañía como para la Iglesia. (12:10)*

(4) NUESTRA OPCION NO APORTARA CREDIBILIDAD SI PERMANECEMOS ALEJADOS DE LOS POBRES:

- *Muy frecuentemente nos encontramos aislados, sin contacto real con la increencia y con las consecuencias concretas y cotidianas de la injusticia y la opresión. (4:35)*
- *Nuestros orígenes frecuentemente, después nuestros estudios y nuestras afinidades nos protegen de la pobreza e incluso de la vida simple y de sus preocupaciones cotidianas. Tenemos acceso a ciertos saberes y poderes que la mayor parte no tiene. (4:49)*
- *Nuestra Compañía no puede responder a las graves urgencias del apostolado de nuestro tiempo, si no modifica su práctica de la pobreza. Los compañeros de Jesús no podrán oír 'el clamor de los pobres', si no adquieren una experiencia personal más directa de las miserias y estrecheces de los pobres. (12:5)*

(5) PARA MUCHOS ESTO SIGNIFICARA UN CUIDADOSO EXAMEN Y UNA REVISION DE ACTITUDES Y VALORES:

- *Dirijamos ahora una mirada realista a los hechos que dificultan hoy hacer comunidad. Nuestros compañeros provienen de ambientes sociales y culturales mucho más diversificados que en el pasado. (11:16)*
- *Se hace preciso, gracias a la solidaridad que nos vincula a todos y al intercambio fraterno, que todos seamos sensibles, por medio de aquellos de los nuestros implicados más de cerca, a las dificultades y a las aspiraciones de los más desposeídos. (4:49)*
- *Donde vivimos?, dónde trabajamos?, cómo?, con quiénes? Cuáles son eventualmente nuestras connivencias, dependencias o compromisos respecto a las ideologías y a los pobres. (4:74)*

(6) EXIGIRA TAMBIEN NUEVOS ESTILOS DE VIDA PARA "COMPATIR LA VIDA DE LOS POBRES" (2:20):

- *Se harán necesarias conversiones en nuestras formas y estilos de vida, a fin de que la pobreza, que hemos prometido, nos identifique al Cristo pobre que se identificó él mismo con los más desposeídos. (4:48)*

- Será, pues, preciso que un mayor número de los nuestros participen más cercanamente en la suerte de las familias de ingresos modestos: de aquéllos que, en todos los países, constituyen la mayoría frecuentemente pobre y oprimida. (4:49)
- La inserción de comunidades en zonas de pobreza, de modo que los Nuestros trabajen por los pobres y en medio de los pobres, o, al menos, adquieran una cierta experiencia sobre su condición, es un testimonio de amor hacia los pobres y hacia la pobreza, al que la Iglesia exhorta a los religiosos. Pero la ejecución de un programa de este género variará según las circunstancias. A no ser que se opongan evidentes razones, los Provinciales alienten a aquellas comunidades que, manteniéndose en unión y caridad con el resto de la Provincia, elijan una más exigente práctica de pobreza o prefieren vivir entre los pobres, dedicados a su servicio y participando vitalmente su experiencia. (12:10)
- Alguna vez será necesaria a todos alguna experiencia de vida con los pobres que les ayude a superar los límites que provienen del propio origen social. Pero esto conviene que se piense en las condiciones de tal experiencia, para que sea del todo auténtica y no resulte ilusoria y carente de conversión interior. (6:10)

(7) IMPLICARA FINALMENTE UNA NUEVA VISION DE LO QUE HACEMOS, DE NUESTRO TRABAJO APOSTOLICO E INSTITUCIONES:

- Ciertas estructuras de evangelización, percibidas como ligadas a un orden social repudiado, son de hecho puestas en cuestión. Al mismo tiempo, nuestras instituciones apostólicas participan frecuentemente, con muchas otras en la Iglesia, en lo que se puede llamar, en general, crisis de las instituciones y mediaciones. (4:26)
- La Congregación General pide a todas las Provincias o núcleos regionales de la Compañía que emprendan un proceso de reflexión y de revisión apostólica para descubrir las vías de acción apropiadas. (4:71)
- Este discernimiento conducirá, entre otras cosas, a identificar y analizar los problemas de una evangelización que tiene en cuenta simultáneamente las exigencias de la 'diakonia fidei' y de la promoción de la justicia y a reevaluar nuestras solidaridades y nuestros compromisos apostólicos. (4:74)
- La conveniencia de conservar instituciones ricas y poderosas, con su exigencia de grandes capitales, se ha de ponderar con prudencia y sentido espiritual. Y ya que se trata de meros medios, la disposición de la Compañía debe ser la del Tercer Binario o la del 'tanto-cuanto', siempre dispuesta a retener o a abandonar esas instituciones según lo requiera el mayor servicio de Dios. (12:9)
- Ni se puede hablar de nuestra vida, como 'testimonio de la nueva y eterna vida que nos ha merecido la Redención de Cristo, y anticipado anuncio de la resurrección y de la gloria del Reino', si nosotros, individual o corporativamente, seguimos demasiado apegados a las cosas terrenas o dependientes de ellas, aunque sean instituciones apostólicas. (12:5)

(8) TAL EVALUACION ACLARARA QUE NUESTRA OPCION POR LOS POBRES INCLUYE EL ESFUERZO DE INFLUIR EN LAS ESTRUCTURAS QUE LOS OPRIMEN, ASI COMO HACER FRENTE A LA INJUSTICIA "EN SU RAZ QUE ESTA EN EL CORAZON DEL HOMBRE" (4:32):

- *Las desigualdades y las injusticias no pueden ya ser percibidas como el resultado de una cierta fatalidad natural: se las reconoce, más bien, como obra del hombre y de su egoísmo. (4:27)*
- *Nuestro mundo, caracterizado por una interdependencia creciente, está, sin embargo, dividido por la injusticia - injusticia no sólo de las personas, sino encarnada también en las instituciones y las estructuras socio-económicas, que dominan la vida de las naciones y de la comunidad internacional. (4:6)*
- *En un mundo en el que se reconoce ahora la fuerza de las estructuras sociales, económicas y políticas, en el que se descubren también sus mecanismos y sus leyes, el servicio evangélico no puede dispensarse de una acción competente sobre estas estructuras. (4:31)*
- *Concretamente esto nos llevará a desarrollar las actividades de 'concientización' evangélica de los agentes de la transformación social y a privilegiar el servicio de los pobres y oprimidos. (4:60)*

(9) EN TODA ESTA TAREA DEBEREMOS SER GUIADOS Y CONDUCIDOS POR LOS MISMOS POBRES, QUIENES DEBEN SER SIEMPRE LOS PRINCIPALES AGENTES DE SU PROPIO CAMBIO Y DESARROLLO:

- *Caminando paciente y humildemente con los pobres aprenderemos en qué podemos ayudarles, después de haber aceptado primero recibir de ellos. Sin este paciente hacer camino con ellos, la acción por los pobres y los oprimidos estaría en contradicción con nuestras intenciones y les impediría hacerse escuchar en sus aspiraciones y darse ellos a sí mismos los instrumentos para tomar efectivamente a su cargo su destino personal y colectivo. (4:50)*
- *Debemos estar prontos a trabajar con los demás: con los cristianos, con los que tienen otras creencias, con todos los hombres de buena voluntad. Prontos a desempeñar un papel subordinado, de apoyo, anónimo. Prontos a aprender a servir, de aquellos mismos a quienes servimos. (2:29)*
- *El método ignaciano invita a respetar a cada uno, con su cultura, sus cualidades propias, las tradiciones que le han ayudado a llegar a ser lo que es. Como pedagogía de búsqueda y de discernimiento enseña también a descubrir la voluntad y los caminos de Dios allí donde El interpela a cada uno, con su pasado, en el corazón mismo de la vida, en el pueblo que es el suyo. (4:57)*

- Los Ejercicios Espirituales ayudarán también a formar cristianos alimentados por una experiencia personal de Dios y capaces de distanciarse de los falsos absolutos de las ideologías y sistemas, pero capaces también de tomar parte en las reformas estructurales, sociales y culturales necesarias. (4:58)

(10) LA ULTIMA PRUEBA DE NUESTRA SOLIDARIDAD CON LOS POBRES COMO SU CONSECUENCIA LOGICA SERA NUESTRO COMPARTIR SU OPRESION Y PERSECUCION:

- Es necesario que nuestra Congregación sea consciente de que la justicia del Evangelio debe predicarse por la cruz y desde la cruz. Si queremos trabajar por la justicia seriamente y hasta sus últimas consecuencias, se nos presentará en seguida la cruz y no pocas veces acompañada de un dolor acerbo. Porque, aunque seamos fieles a nuestro carisma sacerdotal y religioso, y aunque obremos con prudencia, veremos que se levantan contra nosotros los que en la sociedad actual industrial, cometen la injusticia, y que por otra parte son tenidos frecuentemente por óptimos cristianos y que, frecuentemente, pueden ser bienhechores nuestros, amigos o familiares, y nos arguirán de marxismo y de subversión, nos retirarán su amistad y por consiguiente su confianza anterior y su ayuda económica. (Padre General: Congregación General 32, 20/XII/1974)
- No trabajaremos, en efecto, en la promoción de la justicia sin que paguemos un precio. Pero este trabajo hará más significativo nuestro anuncio del Evangelio y más fácil su acogida. (4:46)

.....

(Agradecidos al New Internationalist)

Has pensado de veras en lo mucho - o poco - que ganamos todos ?

Pues imagínate un mundo en que la talla de cada uno es proporcional a sus ingresos. Digamos que tu ganas un poco por encima de la media en un país rico - eso te dará una talla de 1.73m.

Y hoy es un día especial. Tu eres el comentador en un desfile gigantesco de la población de todo el mundo. El desfile está de tal manera planeado que todos habrán pasado por delante de ti en una hora exacta.

Se baja la bandera. Comienzan a moverse. Y ahora toca a ti hacer los comentarios.

'Oh... ha comenzado ya?...No puedo ver nada aún... Un minuto, sí. Increíble...miles y miles de seres más pequeños que hormigas, que se deslizan por encima de mis pies. Pero aún no puedo discernir qué es lo que son.

...Ya han pasado diez minutos. Puedo ahora, por lo menos, ver a la gente, pero los que desfilan no son mayores que cigarrillos...campesinos indios yendo en carros tirados por bueyes...mujeres africanas llevando niños sobre sus espaldas y con algo que parece dedos llenos de agua sobre sus cabezas. También hay chinos, birmanos, haitianos. De todos colores y nacionalidades...

...Siguen y siguen viniendo...ya han pasado veinte minutos...treinta minutos...eso quiere decir que la mitad de la población ha pasado y aún no hay nadie de una talla mayor de siete centímetros y medio.

Me esperaba a atender un poco antes de ver gente de mi talla...pero han pasado cuarenta minutos y los más altos todavía sólo me llegan a la rodilla. Veo soldados de Paraguay y enjambres de empleados secretariales de la India, todos ellos llevando enormes libros de contaduría bajo sus brazos - pero todos ellos enanos.

Las cifras del PRODUCTO NACIONAL BRUTO (GNP) son las que más se aproximan, entre las que tenemos, al ingreso anual medio para los diferentes países. Pero no son una guía exacta por varias razones. Una es la conversión de las cifras de GNP a dólares, cuando las tasas de cambio fluctúan vigorosamente. Además el valor total del GNP se divide por la población total para dar una cifra 'por individuo', lo que incluye gente que no gana un salario, como los niños y los ancianos. Y las cifras del GNP incluyen gastos en áreas no productivas, como los armamentos, que nada hacen para incrementar el bienestar inmediato de los ciudadanos de la nación. Finalmente, esas cifras no tienen en cuenta la distribución de la riqueza nacional, que puede ser altamente desigual.

...Quedan ahora sólo diez minutos y comienzo a preocuparme que no vamos a acabar a tiempo. Por lo menos, las caras son ahora un poco más conocidas. Viejos pensionistas de Brixton, unos cuantos aprendices de ingeniería de Adelaida y, un poco después, empleados de tiendas, a tiempo parcial, de Toronto. Pero aún sólo tienen una talla alrededor de un metro.

...Sólo quedan cinco minutos y, por fin, parecen ser de mi talla - maestros de escuela, gerentes de tiendas, empleados del gobierno de bajo grado, agentes de seguros. El grupo siguiente parece bastante más substancial. Muchos americanos y europeos. Superintendentes de fábricas, directores de departamentos, diría yo. Me hacen el efecto de tener más de 1 metro 70 centímetros.

Qué pasa ahora? Están siendo cada vez más altos. Aquel contable debe tener 4 metros y medio, por lo menos. Es sensacional! Terratenientes de Brasil, directores de compañías con enormes trajes grises...de una talla, quizá, de seis o nueve metros.

Y ahora...sí...puedo también ver algunas caras famosas. El Príncipe Carlos. Debe tener 36 metros con el sombrero puesto. Y Paul McCartney - un gran gigante tambaleante del tamaño de una torre.

Ya estamos dentro del minuto 599 y hay que recurrir a unos anteojos. Esos jeques del petróleo son realmente asombrosos. Muy por encima de los 900 metros...Creo que allá arriba está nevando.

Los últimos segundos. Todos los millonarios. Parece que alcanzan una altura de millas y millas. Absolutamente estupendo!

Se está poniendo obscuro muy de repente...esa enorme nube negra...Dios mío, cuidado!...es el pie de Rockefeller!

Low-income countries

Dollars 1979

1. Kampuchea	-
2. Lao PDR	-
3. Bhutan	80
4. Bangladesh	90
5. Chad	110
6. Ethiopia	130
7. Nepal	130
8. Somalia	-
9. Mali	140
10. Burma	160
11. Afghanistan	170
12. Vietnam	-
13. Burundi	180
14. Upper Volta	180
15. India	190
16. Malawi	200
17. Rwanda	200
18. Sri Lanka	230
19. Benin	250
20. Mozambique	250
21. Sierra Leone	250
22. China	260
23. Haiti	260
24. Pakistan	260
25. Tanzania	260
26. Zaire	260
27. Niger	270
28. Guinea	280
29. Central African Rep.	290
30. Madagascar	290
31. Uganda	290
32. Mauritania	320
33. Lesotho	340
34. Togo	350
35. Indonesia	370
36. Sudan	370

(average)
230

Middle-income countries

Dollars 1979

37. Kenya	380
38. Ghana	400
39. Yemen Arab Republic	420
40. Senegal	430
41. Angola	440
42. Zimbabwe	470
43. Egypt	480
44. Yemen PDR	480
45. Liberia	500
46. Zambia	500
47. Honduras	530
48. Bolivia	550
49. Cameroon	560
50. Thailand	590
51. Philippines	600
52. Congo, People's Rep.	630
53. Nicaragua	660
54. Papua New Guinea	660
55. El Salvador	670
56. Nigeria	670
57. Peru	730
58. Morocco	740
59. Mongolia	780
60. Albania	840
61. Dominican Republic	990
62. Colombia	1,010
63. Guatemala	1,020
64. Syrian Arab Republic	1,030
65. Ivory Coast	1,040
66. Ecuador	1,050
67. Paraguay	1,070
68. Tunisia	1,120
69. Korea, Dem. Rep.	1,130

70. Jordan	1,180
71. Lebanon	-
72. Jamaica	1,260
73. Turkey	1,330
74. Malaysia	1,370
75. Panama	1,400
76. Cuba	1,410
77. Korea, Republic of	1,480
78. Algeria	1,590
79. Mexico	1,640
80. Chile	1,690
81. South Africa	1,720
82. Brazil	1,780
83. Costa Rica	1,820
84. Romania	1,900
85. Uruguay	2,100
86. Iran	-
87. Portugal	2,180
88. Argentina	2,230
89. Yugoslavia	2,430
90. Venezuela	3,120
91. Trinidad and Tobago	3,390
92. Hong Kong	3,780
93. Singapore	3,830
94. Greece	3,960
95. Israel	4,150
96. Spain	4,380

(average)
1,420

Capitalist industrialised economies

Dollars 1979

97. Ireland	4,210
98. Italy	5,250
99. New Zealand	5,930
100. United Kingdom	6,320
101. Finland	8,160
102. Austria	8,630
103. Japan	8,810
104. Australia	9,120
105. Canada	9,640
106. France	9,950
107. Netherlands	10,230
108. United States	10,630
109. Norway	10,700
110. Belgium	10,920
111. Germany, Fed. Rep.	11,730
112. Denmark	11,900
113. Sweden	11,930
114. Switzerland	13,920

(average)
9,440

Capital-surplus oil exporters

Dollars 1979

115. Iraq	2,410
116. Saudi Arabia	7,280
117. Libya	8,170
118. Kuwait	17,100

(average)
5,470

Communist industrialised economies

Dollars 1979

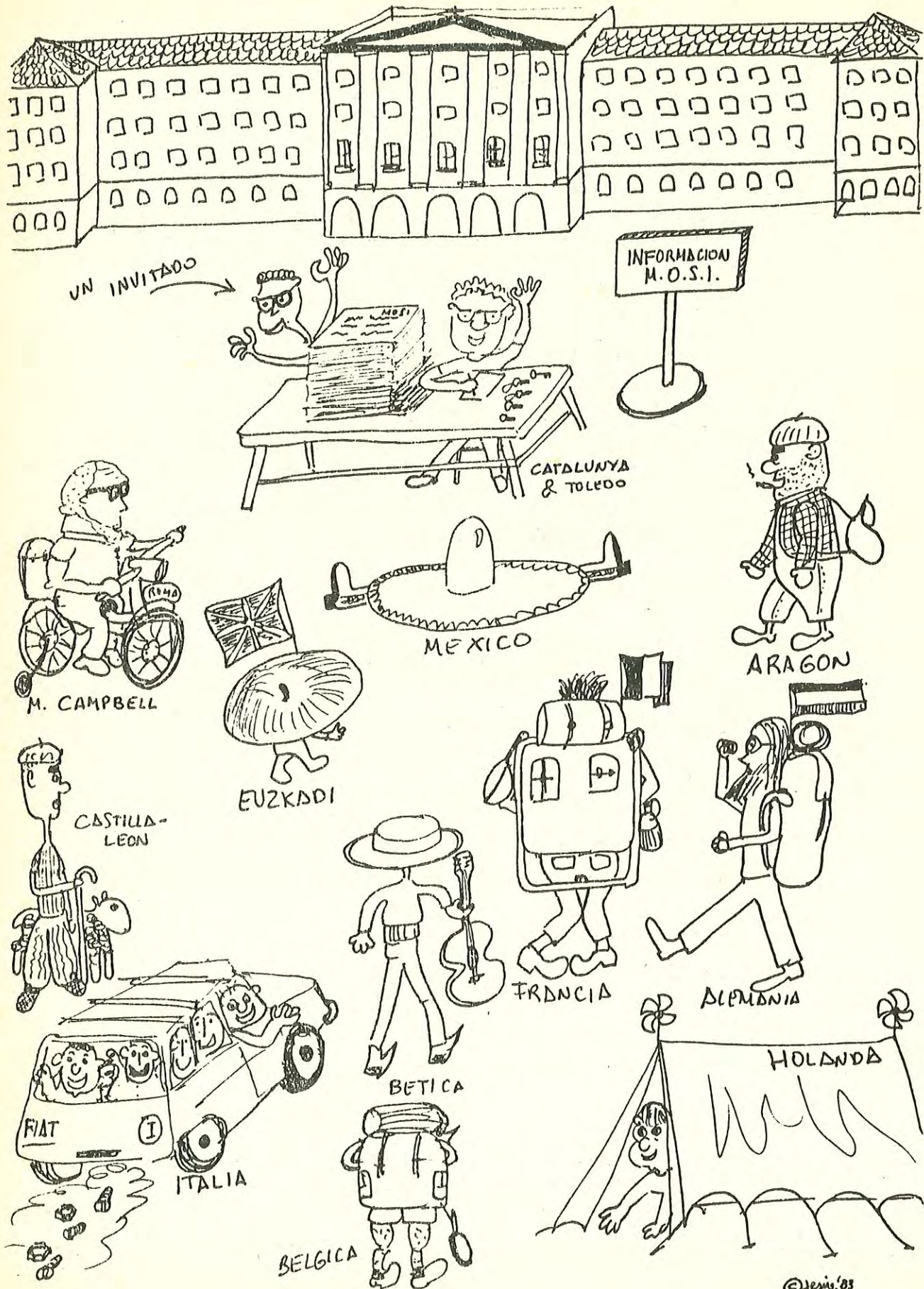
119. Bulgaria	3,690
120. Poland	3,830
121. Hungary	3,950
122. USSR	4,110
123. Czechoslovakia	5,290
124. German Dem. Rep.	6,430

(average)
4,230

Source: World Bank Report 1981



EUROPEAN RESULTS OF THE MO



JESUITAS EUROPEOS DE LA MO

Del 22 al 24 de agosto del año pasado se reunieron 84 jesuitas en Sant Cugat, Barcelona en la primerísima reunión de Jesuitas Europeas pertenecientes a la Misión Obrera (MO). Vinieron de España (46), Francia (17), Italia (9), Bélgica (5), Alemania (2), y Holanda (2), con 3 huéspedes invitados. El origen de la reunión proviene de cuando, el 31 de mayo de 1971, el P. ARRUPE confió a Jean LACAN la tarea de establecer contactos y vínculos entre los jesuitas de MO. Preparaciones más inmediatas comenzaron después de la reunión de MO en 1980, en la Curia (cfr. PJ 16 para marzo de 1980). Aquí sólo daremos cuenta en forma abreviada de esa reunión, sobre la base del informe de Noel BARRE, que se publica íntegramente en Lettre des Jésuites en Mission Ouvrière, Nº 120 para noviembre de 1983 (pags 9-18).

.....

1 : SESIONES DE TRABAJO

(1) LA SITUACION ACTUAL

(1) Temas propuestos

1. Paro, solidaridad obrera, desempleo entre los jóvenes.
2. Nuevos Movimientos (pacifistas, ecologistas, etc.).
3. Cuarto Mundo (migrantes, marginación, etc.).

(2) Intervenciones preparadas

1. Misión del Mar (Antoni Maria CULEBRAS HIDALGO).
2. Los jóvenes y la entrada en grupos obreros (Jean DESIGAUX).
3. Jesuitas en el Cuarto Mundo (Etienne de GHELLINCK).
4. La Pobreza es revolucionaria (Antonio MELLONI).

(3) Intereses Principales

- Hay cada vez más gente excluida del sistema (los marginados). ¿Deberían los jesuitas en la MO identificarse con estos, o quedarse con la 'clase obrera' tradicional?

(2) LA CULTURA DE LA CLASE OBRERA Y LA VIDA DEL BARRIO

(1) Temas Propuestos

1. La cultura de la clase obrera y la instrucción sindical.
2. La escuela, y la educación popular.
3. Habitación, barrio, salud.

(2) Intervenciones Preparadas

1. Lo que hemos aprendido de la gente (Fernando BIANCHI).
2. La cultura popular y la instrucción sindical (Juan GARCIA-NIETO y Federico GONZALEZ FIERRO).

(3) Interes Principales

- No se puede hablar hoy en día de la cultura de la clase obrera sin tomar en consideración la realidad creciente de los marginados, que son cada día más. Esta marginación es consecuencia de cambios en el trabajo debidos a nuevas tecnologías y métodos de producción. Esto es un reto de consideración para los grupos y organizaciones militantes. En ese contexto ¿qué significa estar presente en el mundo del trabajo?
- Hasta ahora la inculturación en la clase obrera se lograba principalmente por medio de empleos pagados y participación en las organizaciones obreras tradicionales. Hoy, otros métodos de inculturación parecen ser posibles e incluso necesarios. ¿Podemos describir algunos de esos? ¿Qué condiciones deberían ser tenidos en cuenta para que fueren genuinos y útiles?
- La actividad sindical solía interesarse en los problemas económicos. ¿Va a ramificarse y abordar los problemas de los parados, jóvenes, migrantes, mujeres.... es decir, de los que están fuera de los procesos productivos?
- ¿Abrirá, la nueva era industrial, otros canales para la computerización y automatización distintos de los que hasta la fecha han sido desarrollados en las empresas capitalistas? Nosotros también discutimos la futura necesidad de empleos socialmente útiles, aunque no sean económicamente productivos.
- Nosotros consideramos el tópico de conciencia de clase entre la clase obrera, una conciencia que debería ser enriquecida por las nuevas ideas de años recientes y desarrolladas dentro de las propias organizaciones obreras.

(3) MILITANCIA DENTRO DE LA IGLESIA

(1) Temas Propuestos

1. Reafirmación de la Fe.
2. Comunidades básicas.
3. Movimientos apostólicos especializados (Juventud Obrera Cristiana, etc.)

(2) Intervenciones Preparadas

1. La Parroquia y el mundo de los Obreros (Pietro COLZANI).
2. Un Sacerdote-Obrero en la región de París (René HATINGUAIS).

(3) Intereses Principales

- Puesto que estamos ocupados en un "apostolado fronterizo", hemos tenido que vivir a través de situaciones de agudo conflicto en la Iglesia y en la Compañía. Preguntamos ahora cómo podemos vivir hoy esta tensión de una manera provechosa y sin negar lo que somos. Notamos ahora un cierto pesimismo, si se compara con la animación de hace unos años. Las tensiones entre distintos polos o niveles parece estar creciendo: entre la Iglesia y el mundo obrero; trabajo de misión - actividad intereclesial; fidelidad con el pueblo - fidelidad con la Iglesia. También parece haber una creciente marginación del ministerio del sacerdote-obrero.
- En nuestro trabajo misional o pastoral, ¿deberíamos dar preferencia a grupos pequeños y selectos? ¿o deberíamos interesarnos por grupos más numerosos? Esto plantea la cuestión de la especificidad del MO: nuestro objetivo es crear comunidades adultas con una espiritualidad que puede habérselas con el conflicto, comunidades sólidas que intentan reafirmar la fe, una reafirmación que nos involucre también a todos. Esta vida fronteriza ¿no pide una paciencia masiva?

(4) JESUITAS EN LA MO

(1) Temas Propuestos

1. Fe y Justicia.
2. Libertad evangélica en nuestro compromisos.
3. Identidad y compromisos principales en nuestro trabajo de MO.

(2) Intervención Preparada

1. La Fe del Concilio y la fe en crisis: continuidad y ruptura en una misión (Carlo SORBI).

(3) Interes Principales

- Nuestra primera cuestión es un eco de la sesión de trabajo nº 2 sobre el reto con que nos enfrentamos a través de la marginación de una gran parte de nuestra clase obrera. Con respecto a la elección que habrá que hacer entre nuestro trabajo tradicional y la nueva línea que piden las circunstancias que han cambiado, deberíamos evitar la trampa de pensar que hay un conflicto entre la clase obrera y los marginados. ¿No proveerán una base para la síntesis, la conciencia de clase y la inculturación?

- ¿Qué hemos de decir nosotros a otros jesuitas, hoy en día, con nuestra experiencia de pertenecer a la clase obrera y de mantener un contacto con fuerzas que están dando forma a la vida moderna? Si encontramos que el Decreto 49 no ha sido llevado a la práctica; ¿no deberíamos recordar a la Compañía que el camino que nosotros hemos elegido es el 'vivir con' más bien que 'ir a'?

2 : SESIONES PLENARIAS

(1) PRESENCIA TRADICIONAL DE MO, O NUEVAS OPCIONES

- La discusión sobre este tema puso de relieve un gran interés por todos compartido, cualquiera que fuese el país o el tipo de presencia del que hablaba. Sólo difería el análisis, según el lugar de inserción y la categoría del trabajo. Los análisis eran tan recientes como los mismos fenómenos, especialmente los más importantes, tales como el paro. La situación es muy diferente de la que era en tiempo de la CG 32ª. Un análisis mucho más profundo es necesario, tanto en los marginados por su trabajo como en los otros grupos marginados.
- Hubo diferencias de opinión entre los que aún atribuyen gran importancia a tener un empleo: "ahí encontramos las causas radicales de lo que sucede en otros lugares"; "es donde deberíamos estar"; "de otra manera hay peligro de verse cogido en trabajo de socorro". Pero otros que, por elección o por necesidad, están entre los que quedan fuera de los procesos de producción, marginados por las condiciones de vida, lengua, cultura u otras desventajas, dicen: "Debemos estar con esa gente, o, de lo contrario, las soluciones ofrecidas no tocarán a los débiles, a quienes conciernen." Ellos acusan sin reparo a las organizaciones obreras de estar del lado de los tecnócratas.
- Varios pidieron que se hiciese un esfuerzo para mantener ambos polos y evitar exclusividades. Una cierta confrontación entre los que vivimos entre los marginados y los que pertenecen a organizaciones obreras tendría su recompensa. Si las experiencias de inculturación fueran idénticas para todos nosotros, la MO quedaría empobrecida. Ambos tipos de presencia tienen su importancia y pueden ayudarse mutuamente. Los marginados, como los obreros, necesitan organizarse y llegar a ser un pueblo.
- Muchos nos recordaron nuestras limitaciones. No podemos llegar a ser totalmente inculturizados, ya sea como obreros o como marginados. Somos un grupo muy pequeño que observamos la historia más bien que darle forma. Los nuevos tipos de inculturación piden más el 'estar con', 'aprender de', 'compatir la vida' que asumir el papel de organizadores o maestros. Esos nuevos tipos requieren, además, el análisis y el darse cuenta de la realidad política, si queremos ir más allá de un aspecto sentimental de las cosas.

(2) NUESTRO MENSAJE A OTROS JESUITAS

- No queremos educar a los otros, sino compatir con ellos nuestras experiencias. ¿Cómo experimentamos la unidad entre anunciar la fe y promover la justicia, no ya en alguna fórmula nítida, sino en nuestra vida cotidiana? Es la misma persona la que tiene que incorporar esas dos dimensiones. Y la MO no se interese sólo en la promoción de la justicia. Su papel es también sacerdotal, en el sentido de que la lucha por la justicia forme parte de su misión sacerdotal.
- Algunos son del parecer de que la MO necesita de aliento y promoción. La Carta del Padre ARRUIPE sobre la MO no ha sido distribuida en algunas Provincias. El arriesgar nuestra fe en la vida cotidiana, que es para nosotros la vida de los obreros manuales y de los marginados, parece ser la manera correcta de volver a descubrir una fe verdaderamente euraizada en la realidad. Quisiéramos que un número mayor de nuestros hermanos jesuitas tuviesen esa experiencia.
- Conscientes de serios nuevos obstáculos para la liberación de los pobres y marginados, de una crisis tan radical que está dividiendo a la clase obrera y a pueblos enteros y sociedades, sentimos la necesidad de hablar a la Compañía 'con ejemplos concretos'. Hubo uno que sugirió que pidiésemos a la Congregación General una denuncia del capitalismo. Otro quería que se presentasen a la Congregación nuevas formas de posible inculturación. Sabemos que estamos influenciados por aquellos con quienes vivimos y discutimos. ¿Con quién discuten nuestros compañeros jesuitas? ¿De dónde vienen? ¿Con qué grupos?
- Los jesuitas en la MO podrían aparecer como un albur especializado, apropiado para la Europa industrializada. Pero nosotros nos sentimos muy unidos a nuestros hermanos del Tercer Mundo, que están intentando vivir entre el pueblo. Nuestros esfuerzos convergen.
- Varios se quejaron de que el Decreto 4º no había sido aplicado suficientemente, o no se había aplicado de ninguna manera en nuestras Provincias. Algunos no sabían qué hacer. Pero ¿qué incentiva había habido para emprender el análisis requerido para entender esos problemas? Aunque la respuesta ha sido inadecuada, aún hay tiempo para involucrarse. Pero eso debería hacerse en consonancia con las líneas del 'vivir con' más bien que el 'ir a'. No deberíamos transmitir a los obreros la cultura de la clase dominante.

(3) FORMACION

- En Francia ha habido algunos contactos al correr de los años entre miembros de la MO y los que se encargan de la formación de estudiantes, o de maestros. Pero hay que hacer más que eso para que los jesuitas jóvenes se percaten de nuestro tipo de inculturación. Deberíamos quedar más involucrados, nosotros mismos, en el proceso de formación y deberíamos también alentar a los expertos a que analicen las realidades que tocamos.

- Pero hay dificultades y titubeos por ambas partes. Algunos Superiores se resisten a permitir que los jesuitas jóvenes tengan su experiencia en la MO, y algunos incluso consideran la MO como cosa ajena a la Compañía. Por parte de la MO, no siempre ha habido los medios o la motivación para recibir a un jesuita joven en condiciones adecuadas.
- También hay falta de contacto. El año pasado se tuvo una reunión de Jesuitas Europeos a cargo de la formación, precisamente sobre el tema de la aplicación del Decreto 4º en la formación. Debería haber habido coordinación con esa reunión. Los estudiantes mismos deberían también mostrar interés en tener algún contacto con el mundo de los obreros y los marginados.

3 : INTERESES FUTUROS

(1) COOPERACION

- Hubo acuerdo general en que la especificidad de la MO debería ser respetada. Los que pertenecen a ella han optado el vivir CON, compatir las vidas de sus compañeros de trabajo o vivir en su barrio. Otros hacen lo mismo con enfoques semejantes al nuestro, y otros, aunque por varias razones no pueden compatir la vida cotidiana de los pobres, se interesan por el cambio de estructuras sociales injustas. Los distintos grupos deben ser distinguidos cuidadosamente.
- Eso no quiere decir que queremos convertir la MO en un ghetto, pero la experiencia nos ha enseñado que somos diferentes de los que tienen otras maneras de trabajar, como, por ejemplo, los que están en el sector de apostolado social. Por tanto no hay enturbiar ni confundir conceptos, sino más bien compartir y comparar cosas.
- Nuestra reunión fué preparada por un equipo de 4 (italiano, español, francés y 'del norte', representado por Benelux + Alemania). Se ha propuesto mantener este grupo, cada miembro del cual es nombrado por el país que él represente.
- Es menester esforzarse para establecer y mantener lazos con los de fuera de Europa.

(2) COORDINADOR

- Se necesita alguien que suceda a Jean LACAN en la tarea de coordinación que le dió el Padre ARRUPE? Algunos no querían a nadie, arguyendo que el actual equipo de 4 ya provee una suficiente coordinación: a otros les parecía que uno de los Provinciales Europeos debería ser constituido en delegado especial para la MO y la aplicación del Decreto 4º: y un tercer grupo quería un sucesor a Jean LACAN, propuesto por la MO y reconocido oficialmente por los Provinciales Europeos.

- Después de una larga discusión, la opinión de la mayoría pareció estar a favor de la última de esas tres soluciones. Pero se recalcó que ese coordinador no debería en manera alguna ser un superior. Cada equipo nacional de MO mantendría su presente autonomía. Se invitó a todos a que enviaran sus recomendaciones al Presidente de los Provinciales Europeos para que ellos pudiesen sugerir una línea de acción al nuevo Padre General.

=====

NOTICIAS

SERVICIO JESUITA DE REFUGIADOS(1) NOMBRAMIENTOS1. EE.UU.

El Padre Frank MOAN (Provincia de Maryland) ha sido nombrado Coordinador del SJR para la Conferencia de Jesuitas de EE.UU. La Dirección de la Conferencia de Jesuitas decidió poner en práctica las recomendaciones que habían hecho las 'Jesuit Missions' en su reunión de Mayo del año pasado. Las 'Jesuit Missions' proveen fondos para el trabajo, así como espacio para la oficina. Frank, que ya está en su puesto, trabaja en unión con el Padre Dieter SCHOLZ, Coordinador del SJR en Roma, y con los jesuitas de EE.UU. que ejercen su actividad en trabajos con refugiados dentro y fuera de los EE.UU. También colabora con otras organizaciones que trabajan con refugiados, en especial la Oficina de los Obispos de EE.UU. para el Cuidado Pastoral de Refugiados Emigrantes. Además, y en plan de importancia primaria, Frank espera ponerse en contacto con una amplia sección de Jesuitas Americanos para compartir con ellos la información sobre los refugiados y su situación. El les despertará a las posibilidades de atender a los refugiados, ya sea ofreciéndose como voluntarios para una involucración completa en este trabajo, o sencillamente para estar alerta a las oportunidades para influenciar la legislación y la política pública hacia un más humano tratamiento de los refugiados y de las personas desplazadas.

2. Africa

El Padre Simon E. SMITH (Provincia de Nueva Inglaterra), quien durante los últimos 9 años ha sido Secretario Ejecutivo de 'Jesuit Missions' en Washington, ha tomado el puesto de Coordinador del SJR para Africa. Reemplaza al Padre Angelo D'AGOSTINO, quien ha hecho un trabajo excelente poniendo en marcha la oficina y vuelve ahora a su ejercicio como médico y psiquiatra en los EE.UU. 'Si' SMITH tendrá su base en Nairobi, Kenya.

3. América Central

El Padre Michael CAMPBELL-JOHNSTON (Provincia de Inglaterra) ha sido nombrado Coordinador del SJR para América Central. Durante los últimos 8 años ha sido Secretario Ejecutivo del Secretariado Social en la Curia, en Roma. Permanecerá en ese puesto hasta junio de 1984, en que es de esperar que su sucesor le substituya. El nombramiento responde a recomendaciones hechas por el mismo Padre 'C-J' en su informe sobre Jesuitas y Refugiados en América Central, que fue el resultado de una visita que él hizo, del 19 de abril al 18 de junio de 1983, en aquella área. Probablemente tendrá su base en San Salvador.

(2) REUNIONES1. Bangkok

Del 20 al 30 de octubre, 18 jesuitas que trabajan en el SJR de Asia se reunieron en el Xavier Hall, Bangkok, para reflexionar sobre la urgente situación con que se enfrentan centenares de miles de refugiados en la región del Pacífico, de Asia, y sobre la manera cómo el SJR puede servirles mejor. En una carta a los jesuitas presentes en la reunión, el Padre GENERAL escribió:

"Cuando varios de Uds. se reunieron anteriormente este año, escribieron una carta conjunta a sus compañeros jesuitas en las Provincias hogareñas. En esa carta dijeron: 'Como Compañeros de Jesús, nosotros experimentamos el ser verdaderamente compañeros de los que lo han perdido todo, ya que Cristo se identificó con los pobres... Nuestra presencia en los campamentos puede ser una experiencia existencial, para los refugiados, del amor personal de Dios. Cuando los refugiados nos dicen: 'Lo he perdido todo. Usted es mi padre', nos damos cuenta de que nos hemos convertido en sacramentos del amor del Padre... Experimentamos una dimensión eclesial en nuestro trabajo, 'preparando el camino del Señor' donde no hay una presencia estructural de la Iglesia... Experimentamos una nueva dimensión en nuestra celebración de la Eucaristía. En el partir del pan, no es difícil ver los cuerpos de los que están destrozados por la falta de nutrición, la malaria y todas las demás aflicciones que acompañan al estar desposeído de todo'. Veo, en las experiencias que describen en su carta, el crecimiento de un apostolado que es de gran importancia y de gran provecho espiritual para toda la Compañía. Quiero darles las gracias y alentarles a que perseveren en su abnegado trabajo."

Alentados por la carta del Padre GENERAL, los Padres reunidos dirigieron a todos los jesuitas la siguiente declaración:

"... Nosotros trabajamos a gran distancia de los países en que se deciden las normas para los refugiados, de modo que dependemos de la ayuda de nuestros Compañeros en la Compañía. La integridad del Cuerpo de Cristo triunfa sobre nuestra debilidad y nuestra tendencia al pecado, cosa de la que somos constantemente conscientes. Así es que hacemos un llamamiento corporativo y sugerimos los siguientes medios para que la ayuda pueda ser efectiva:

- 1/ Conscientizar a los estudiantes, antiguos alumnos y alumnas, feligreses, colaboradores en el apostolado, y todos aquellos entre los cuales pasáis vuestras vidas.*
- 2/ Ser activos en apadrinar a los refugiados para que puedan volver a establecerse; y animar a sus países de origen para que abran sus puertas. El mundo pertenece a todos.*
- 3/ Dar prioridad a la cuestión de los refugiados en nuestras instituciones de enseñanza, dando conferencias y animando a que se haga una seria investigación sobre ese problema.*
- 4/ Meterse en abogar por los refugiados en los foros nacionales e internacionales.*
- 5/ Alistar los servicios de las facultades de leyes para que estudien la legislación vigente y su cumplimiento, y para promover reformas justas.*
- 6/ Liberarse de trabas, para poder ejercer el apostolado de los refugiados, ya sea en su país o en el extranjero.*

- 7/ Promover la firma y ratificación de las Convenciones de Refugiados.
- 8/ Enviar ayuda material.
- 9/ Animarse mutuamente y a nuestros amigos a dedicarse a una reflexión orante sobre las causas del problema de los refugiados, que llega mucho más allá del Suroeste de Asia."

2. Tokyo

Del 9 al 11 de diciembre, el Instituto para el Estudio de la Justicia Social, en la Universidad de Sophia, Tokyo, celebró su Tercer Simposio Internacional, que se dedicó al problema mundial de los refugiados, en relación con la cuestión de los derechos humanos y nuestra responsabilidad individual y colectiva. La conferencia principal la dio el Padre Dieter SCHOLZ sobre el tema de El Problema Mundial de los Refugiados: nuestra responsabilidad y nuestro papel. Habló primero de su propia experiencia en el trabajo con los refugiados, de lo que era entonces Rhodesia, recalcando particularmente la cautela que los no-refugiados deberían usar al hablar de los refugiados y de sus problemas. Aun cuando las necesidades físicas son obviamente importantes, a menudo son excedidas en importancia por el deseo de amistad, confianza y compromiso, ya que son estas últimas las que dan al refugiado la esperanza de superar los formidables obstáculos con que ha de enfrentarse. Luego, el conferenciante desarrolló dos puntos principales, que citamos aquí, de su conclusión:

"Esta presentación ha llamado la atención hacia dos aspectos del problema de los refugiados: Dado el número creciente de refugiados en todo el mundo y el creciente gravamen de tener que hacer frente a la logística de proveer alimentos, vivienda y cuidados médicos, va siendo cada vez más difícil, para los que trabajan con los refugiados, hallar tiempo y energía para desarrollar relaciones de confianza y amistad, que a menudo es la única manera que les queda para dar esperanza a los refugiados, esa esperanza de que hay un futuro para ellos, más allá del perímetro de la alambrada del campamento. Sin esa esperanza, los alimentos, la vivienda y las medicinas no lograrán, a la larga, mantener en el refugiado, en su integridad personal, la salud mental y corporal.

En segundo lugar, se ha sugerido que las raíces del problema mundial de los refugiados son esencialmente políticas. Al tratar de hallar una respuesta a los complejos problemas involucrados, una de las preguntas básicas que hay que proponer es '¿Quién es el responsable?' más bien que '¿Cuáles son los factores que causan el problema?' Son las decisiones políticas las que obligan a la gente a huir, así como la tendencia creciente a usar medios militares al intentar resolver problemas que son esencialmente de naturaleza no militar.

Las dos proposiciones están relacionadas, en el sentido de que ellas definen el problema de los refugiados, en primer lugar como un problema humano y una cuestión moral. La caridad debería permear nuestras relaciones con los refugiados, y la justicia nuestro criterio, cuando hayamos de pasar juicio sobre la política involucrada en la crisis de los refugiados de nuestros días."

3. Bujumbura

Del 16 al 18 de diciembre, los jesuitas que trabajan con el SJR de Africa se reunieron en Bujumbura, Burundi, para revisar su trabajo y experiencias durante los últimos dos años y planear otras actividades. Se dará un más completo informe sobre esta reunión en el próximo número de P J.

(3) PUBLICACIONES

1. Refugees: A Global Justice Issue, artículo de investigación escrito por Michael SCHULTHEIS, S.J., en respuesta a una solicitud del Padre Pedro ARRUPE al CENTER OF CONCERN, Washington, en mayo de 1980. La parte central del artículo es un penetrante análisis de las razones por las que la gente se convierten en refugiados.
2. DIAKONIA es el Noticiario del Servicio Jesuita de Refugiados, Región de Asia y Pacífico, publicado por Mark RAPER, S.J., Coordinador Regional. El primer número apareció en noviembre de 1983 y contiene un informe de la primera reunión de los jesuitas que trabajan con los refugiados en el área del Pacífico Asiático. La reunión tuvo lugar en Bangkok en octubre de 1983. DIAKONIA puede obtenerse en: JESUIT REFUGEE SERVICE, 173 Royal Parade, Parkville 3052, Victoria, Australia.
3. THE MUSTARD SEED es el Noticiario del Servicio Jesuita de Refugiados, de los EE.UU. Para estar en la lista de envíos por correo, escribir a JESUIT REFUGEE SERVICE, 1424 Sixteenth Street, N.W., Suite 300, Washington, D.C. 20036, Estados Unidos de América.
4. AFRICANS ON THE MOVE será el Noticiario del SJR de Africa. Si desean Uds. recibirlo, escriban a JESUIT REFUGEE SERVICE, Manresa House, P.O. Box 14877, Nairobi, Kenya, o bien al Padre Simon E. SMITH, JESUIT MISSIONS, 1424 Sixteenth Street, N.W., 300, Washington, D.C. 20036, Estados Unidos de América.
5. REFUGEE SERVICE AND MISSION TODAY publicado por CIS (Centrum Ignatianum Spiritualitatis, C.P. 6139, 00195 Roma, Italia) proporciona una vista general del problema mundial de los refugiados, e incluye artículos sobre experiencias de jesuitas que trabajan con los refugiados, sobre el compromiso de nuestras Constituciones y de la Compañía para con el trabajo con los refugiados, y sobre los objetivos y actividades del Servicio Jesuita de los Refugiados.

☆ ☆ ☆

LA EUROJESS SOBRE SECULARIZACION

Del 31 de agosto al 4 de septiembre, 51 jesuitas de 14 países (Alemania, Austria, Bélgica, España, EE.UU., Francia, Grecia, Holanda, Italia, Luxemburgo, Polonia, Reino Unido, Suiza y Yugoslavia) se reunieron en la Heinrich Pesch Haus en Ludwigshafen, para discutir el tema de la Evangelización y Secularización en Europa. Esta reunión, que se venía preparando desde hacía 2 años, comenzó con un informe sobre un estudio presentado por Jean RAES (Bélgica), e informes nacionales de Alemania, España, Francia e Italia. Gran parte del trabajo se hizo en grupos lingüísticos, cada uno de los cuales presentó un informe que sentimos no poder reproducir en estas páginas. Hubo dos presentaciones principales:

(1) "El Sentido Filosófico y Teológico de la Secularización"

Este fue el tema presentado por Paul VALADIER, Director de Etudes. Sugirió que debería hacerse un estudio filosófico a tres niveles:

- Filosofía política: que pide una reflexión sobre el poder y su relación con la secularización.
- Filosofía social: si la secularización coincide con un proceso de propia autonomía, ¿no es un error el creer que las relaciones sociales pueden ser reducidas a una suma de relaciones individuales?
- Antropología: ¿puede el hombre, que es un ser social, ser totalmente apropiado?

De manera semejante, es menester hacer una reflexión teológica, a tres niveles:

- El Cristianismo, por su misma naturaleza, supone la diferenciación de realidades, poderes y esferas. No puede identificarse nunca un poder o territorio particular con el Reino de Dios.
- La secularización progresiva de instituciones y valores no es lo mismo que la de-sacralización de nuestras sociedades y mentalidades. El teólogo tiene que estudiar hasta dónde puede o debe llegar este proceso de secularización.
- La secularización da origen a una sociedad pluralista. ¿Cuál es la base teológica para el pluralismo?

(2) “¿Cuáles son los retos para la evangelización?”

Esta fue la pregunta a la que trató de responder Walter KERBER, Director General del Instituto Social en Munich y actual Presidente de EUROJESS. Comenzó por indicar que la tarea confiada a la Compañía de Jesús, de combatir el ateísmo está íntimamente unida a la de la promoción de la justicia que pide el Decreto 4º de la C.G. 32a. Porque si justicia quiere decir amor cristiano en las estructuras sociales, se sigue que la injusticia significa un rechazo de ese amor y una ausencia de Dios. El Padre Kerber propuso luego varias tesis o afirmaciones:

- Hoy día los hombres ya no sienten a Dios en sus vidas.
- La secularización no quiere decir, necesariamente, apartarse de Dios, sino más bien una purificación de la imagen de Dios.
- El contenido de nuestra fe aún se expresa en un lenguaje pre-científico. ¿No estamos viviendo nuestra tradición humanística en un ghetto, apartados del mundo moderno de la ciencia?
- La secularización es el retiro de la Iglesia, tanto en la vida pública como en la privada, ya que el hombre se convierte en el sujeto de su propia investigación.
- La Iglesia necesita estudiar las ciencias humanas. Las áreas en que se la solía reconocer como competente han pasado ahora a ser cotos privados de la ciencia: esto es secularización. La línea divisoria entre lo religioso y lo científico es difícil de demarcar.
- ¿No debería la Compañía adoptar el marco de las ciencias sociales, del mismo modo que, en sus principios, adoptó el del humanismo clásico? Dentro de este marco es donde se desarrollan las corrientes importantes del pensamiento (Escuela de Frankfurt). Una persona que domina las ciencias sociales puede reconocer las influencias de la “filosofía viviente”, en oposición a la filosofía de los filósofos.
- La secularización proviene de este conflicto entre la filosofía viviente y la interpretación de la existencia dada por la Iglesia.
- Cuando se habla de la incompatibilidad entre el contenido de la fe cristiana y los conocimientos modernos ¿no se trata más bien de una falsa inteligencia del mensaje cristiano? ¿No estamos llamados a ser abogados en pro de un mundo secularizado y a adoptar una

posición contra las corrientes reaccionarias dentro de la Iglesia, motivados tan sólo por la verdad y sacrificando la comodidad intelectual dentro de la Iglesia? No hay más que una verdad.

(3) Asuntos diversos

- 8 nuevos miembros fueron admitidos a la EUROJESS: Jorg DANTSCHER (Nuremberg), Helmut SCHMITT (Ludwigshafen), Louis CHRISTIAENS (Estrasburgo), Artur JUNCOSA (Barcelona), Alfonso ECHANOVE (Madrid), GGoerge KOZMA (Yugoslavia y Roma), Johannes MÜLLER (Munich) y Edouard KIMMAN (Amsterdam). Esto lleva el número total de miembros actualmente a 96. Una lista de los nombres de los miembros y de sus direcciones puede obtenerse del Secretariado.
- Se sugirieron 14 temas para la próxima reunión en el verano de 1985. Los tres que obtuvieron mayor número de votos fueron:
 - * Paz y Seguridad en Europa (43 votos)
 - * El fin de una sociedad de trabajo y la transición hacia... (29 votos)
 - * Los derechos del hombre hoy en día (19 votos).

Es, por tanto, probable que el primer tema sea elegido por el Comité Directivo, cuando se reúna en marzo de 1984, y que el lugar de reunión sea Louvain-Heverlee, en Bélgica.

- Ha sido constituido un grupo 'ad hoc' para estudiar el tema Paz, Seguridad y Desarme, y posiblemente preparar la siguiente reunión. Se compone de Jorg DANTSCHER (Nuremberg), Gonzague CALLIES (Vanves), Raymond HELMICK (Washington), Artur JUNCOSA (Barcelona), Edouard HERR (Louvain-la-Neuve), Jan KERKHOF (Leuven) y Christian MELLON (Vanves). Su primera reunión se tendrá en CERAS (Vanves) en febrero 1984.
- El Comité Directivo consiste de 5 miembros designados y 5 elegidos. Los primeros son: Matías GARCIA (Madrid), Gianpaolo SALVINI (Milán), Walter KERBER (Munich: Presidente hasta 1985), Josef MACHA (Roma) y Gonzague CALLIES (Vanves). Los miembros elegidos son: Jean WEYDERT (Vanves-1977), Emmerich ANDRAS (Viena-1979), Brian McCLORRY (UK-1981), Jean RAES (Bélgica-1981) y Kazimiers WOJT (Polonia-1983).
- EUROJESS se impone a sí misma 3 tareas que tienen que ser completadas antes de 1985:
 - * Discutir con los Provinciales Europeos lo que puede hacerse para ayudar a los obreros emigrantes.
 - * Establecer contacto con los Jesuitas Europeos que se ocupan de la formación.
 - * Publicar los documentos de la Reunión de Ludwigshafen en alemán.
- El Secretariado de EUROJESS se situará en CERAS hasta la reunión de 1985. Las consultas pueden dirigirse a Gonzague CALLIES, 15, rue Marcheron, 92170 VANVES, Francia.

SERVICIO SACERDOTAL EN LA PROMOCION DE LA JUSTICIA

Este fue el tema discutido en una reunión de la CIAS (Institutos Sociales) de la Asistencia de América Latina Septentrional, que tuvo lugar en Ocumare de la Costa, Venezuela, del 25 al 29 de marzo de 1983. Veintisiete jesuitas, de las 4 Provincias de la Asistencia que tienen una CIAS, tomaron parte: México, América Central, Colombia, y Venezuela. La conclusión general fue que la opción por los pobres, que nuestros Centros han hecho y tratado de poner en práctica, ha marcado fuertemente la naturaleza de nuestro sacerdocio en los años recientes. No han faltado errores y dificultades, pero la reunión terminó en una nota optimista de esperanza para el futuro. Tres breves documentos intentaron resumir las convergencias y conclusiones:

1. ¿Qué es nuestro servicio presbital?
2. ¿Qué excluimos de nuestro servicio presbital?
3. Cómo ir adelante, en los próximos años, en el servicio presbital de la Compañía, del modo como hemos intentado definirlo.

Estos documentos pueden ser obtenidos del Coordinador para el Apostolado Social de la Asistencia, Jorge Julio MEJIA: c/o CINEP, Apartado 29916, Bogotá 1, D.E., COLOMBIA. Aquí sólo podemos reproducir el segundo, que es el más breve.

Introducción

La exclusión no es necesariamente absoluta y debemos tener en cuenta la diversidad de cada uno de los países, las circunstancias y coyunturas en que trabajamos. Teniendo todo esto presente intentaremos hacer una gradación de proposiciones y su fundamentación, yendo de más a menos, considerando exclusiones desde fuera del proceso y desde dentro del mismo.

I. Desde fuera

1. *Excluimos la colaboración con aquellas personas e instituciones opuestas al Espíritu de Jesús expresado en las Bienaventuranzas. En esta categoría entra una serie de instituciones patronales, militares, políticas, religiosas... claramente opresoras del pueblo y sostenedoras del orden establecido.*

Fundamentación: Esta primera exclusión puede parecer obvia, sin embargo en nuestros países existen personas y organizaciones que con el cariz de privilegiar la institución eclesiástica o de otorgarnos facilidades económicas o plataformas de acción, nos han propuesto en el pasado un reconocimiento, más o menos explícito, y todavía hoy continúan siendo para nuestras iglesias una tentación difícilmente soslayable.

2. *Excluimos todo lo que no favorece un proyecto popular de liberación cuyo requisito primero es el protagonismo del pueblo mismo. Resaltamos especialmente cuatro casos de exclusión:*
 - a) *El recluirmos en un trabajo bien hecho y en una vida sobria propia del "profesional honesto y no comprometido".*
 - b) *Un trabajo universitario que no cumpla las condiciones siguientes: :*
 - *ser una plataforma que posibilite la investigación;*
 - *que otorgue cobertura al equipo de trabajo;*
 - *y facilite la conexión con grupos y profesionales progresistas.*

- c) *La responsabilidad parroquial que, aunque se ejercite en medios populares, no lleva consigo una evangelización liberadora, ni por lo tanto semillas de concientización, organización popular y promoción de comunidades cristianas.*
- d) *Con mucha mayor razón se excluye un ministerio espiritual realizado en favor de las clases altas y desde su óptica, antaño característico de algunos miembros de la Compañía de Jesús.*

Fundamentación: Nos parece claro que no es necesaria una mayor fundamentación, cfr. Medellín 2.27, Decreto IV de la Congregación General 32 y la 'opción profética y solidaria con los pobres' propuesta por Puebla.

II. Desde dentro

En la lucha por la justicia que demanda nuestra fe, más concretamente en aquellas tareas ordenadas al poder del pueblo o interiores al movimiento popular, existe gran diversidad de funciones y pensamos que, hoy por hoy, sólo algunas nos competen, expresamente queremos excluir las siguientes:

1. *La adhesión y propagación de aquellos elementos filosóficos o ideológicos claramente opuestos a nuestra fe cristiana o que conducen a negarla.*
2. *Las tareas estrictamente militares.*
3. *La permanencia indefinida en la dirección y control de organizaciones que deben ser directamente conducidas por el pueblo.*
4. *La confusión abusiva de planos y lenguajes: predicar como sacerdotes una doctrina social o inculcar la fe como científicos sociales.*
5. *Aquel trabajo que implique una doble pertenencia cuando termine relegando como secundario al grupo de referencia y la fidelidad jesuítica.*

Fundamentación: La fuente de nuestro carácter público deriva de un proyecto pastoral al que oficialmente representamos, al que servimos y desde el que servimos al pueblo y sus organizaciones. La Compañía de Jesús, por lo tanto, no es un organismo político, aunque su acción, con frecuencia, tenga una dimensión política.

☆ ☆ ☆

SELA Y EL ANALISIS SOCIAL

La reunión anual de SELA (Vida Socio-Económica en Asia) de 1983, tuvo lugar en Taipei, del 21 al 30 de julio, y a ella asistieron 11 jesuitas que representaban a 8 Provincias en la Asistencia de Asia Oriental. Consistió en 1 día para la introducción a la sociedad de Taiwan, 3 días para un programa de exposición y 4 días para reuniones y reflexión. El tema más importante de discusión concernía a los equipos de análisis social o del "círculo pastoral", que se habían pedido el año anterior (cfr. PJ 27, pp. 170-172). Un informe en el número de agosto de 1983 de SELA NEWS muestra que estos equipos o unidades de reflexión, o no existen o tan sólo están empezando a moverse. Y en todos los casos, excepto dos de ellos, han tenido poco o ningún impacto sobre la planificación apostólica. Sin embargo, los delegados de SELA reafirmaron su importancia y la esperanza de que el nuevo Secretario Ejecutivo de SELA, el Obispo 'Cisco' CLAVER, les dará la más alta prioridad cuando tome el puesto a principios de 1984. El número de octubre de 1983 de AUSTRALIAN SELA NEWS recuerda la naturaleza

y la necesidad de esas unidades de reflexión en términos claros que ciertamente tienen aplicación a otras Asistencias:

El resultado de nuestras discusiones acerca de las unidades de Reflexión Social/Teológica serán presentados en un artículo dirigido a los Superiores Mayores cuando se reúnan en enero. Brevemente, los delegados reafirmaron la acuciante necesidad de que un pequeño grupo de cada Provincia, consistente en representantes, peritos en diversas disciplinas, hagan las siguientes tareas:

1. *Considerar sistemática y analíticamente las corrientes sociales, económicas y políticas, en nuestra sociedad.*
2. *Considerar cómo nuestros ministerios encajan en las corrientes que van surgiendo.*
3. *Reflexionar sobre lo que es consistente con los retos del Evangelio y discernir a donde nos lleva hoy el Espíritu.*

Se discutieron las suposiciones previas que impelen al llamamiento de establecer esas Unidades de Reflexión y que es menester transcribir. Estas incluyen:

1. *La suposición de que no hay sociedades neutrales. Corrientes de interacción social y actitudes sobre las que se basan o fomentan o desbaratan los ideales evangélicos.*
2. *Nadie, individualmente, en esa sociedad es tampoco neutral, en el sentido antedicho.*
3. *Todos somos conscientes de la necesidad que hoy existe de un cambio.*
4. *Aun cuando las soluciones deben seguir líneas que estén coordinadas interdisciplinaria e internacionalmente, estamos convencidos de que un cambio duradero sólo podrá realizarse si emerge de nuestra opción fundamental de estar del lado de los pobres.*

La discusión acerca de estas Unidades de Reflexión Social/Teológica reveló que aún había una considerable variedad de modos de entender, tanto su tarea como su mandato. El documento, que pronto se publicará, y el trabajo del nuevo Secretario Ejecutivo ayudarán a clarificar tales materias.

☆ ☆ ☆

“LA PRESENTE CRISIS: DESEMPLEO Y POBREZA”

Este es el tema de estudio para 1983-84, adoptado por el nuevo CENTRE D'ESTUDIS CRISTIANISME I JUSTICIA, en Barcelona. El objetivo es investigar qué alternativas existen para un nuevo orden económico y social. Un grupo especial de trabajo ha quedado constituido por miembros del Consejo General del Centro, y otros jesuitas interesados en la cuestión y expertos provenientes del mundo académico, de los sindicatos y del mundo cristiano. Se tiene una sesión de tres horas de duración, cada mes, precedida de lecturas preparadas e introducida por una breve exposición del tema que hace al caso. Se espera poder hacer una primera presentación y

discusión de las conclusiones en un seminario especial, de fin de semana, antes del verano. Damos aquí el perfil de los tópicos que se discutirán:

I - Primera aproximación al análisis de la crisis en el marco de la "economía-mundo"

II - Implicaciones sociales de la crisis

1. El fin de la era de "pleno empleo" y sus consecuencias previsibles. La crisis del "estado de bienestar".
2. Incremento del nivel de desocupación.
3. Disgregación y segmentación del mercado de trabajo; incremento del trabajo precario, parcial y eventual; incremento de la economía sumergida; incremento del tiempo libre.
4. Impacto de las nuevas tecnologías: informática, telemática.
5. Nueva composición de la clase obrera: ¿crisis de la conciencia de clase?
6. Crisis del sindicalismo tradicional: nuevos retos.
7. Las nuevas necesidades radicales: incremento de la conciencia ecológica.
8. ¿El fin de la "cultura del trabajo"? ¿paso a la "cultura del ocio"?
9. Nuevos marginados: ¿marginación sin retorno de las generaciones jóvenes y de los trabajadores de edad madura?

III - En búsqueda de alternativas

1. Los límites de las nuevas políticas para "fomento del empleo":
 - reducción de la jornada laboral
 - nuevas formas de contratación: flexibilidad del mercado de trabajo y despido libre
 - trabajo a tiempo parcial
 - jubilación anticipada
 - la política del Gobierno socialista, y la respuesta de las centrales sindicales: CC.OO. y U.G.T.
2. Los interrogantes que se plantean:
 - la persistencia de los mecanismos de reproducción de la pobreza
 - ocupaciones productivo-monetarias frente a ocupaciones "socialmente útiles": las nuevas ocupaciones
 - un reto al sistema y a los valores educativos
 - ¿nuevo contenido del "trabajo social"?
 - ¿qué valores ecológicos?

IV - La necesidad de un "nuevo orden económico y social"

1. La dimensión internacional y sus antecedentes:
 - los informes al "Club de Roma"
 - el Informe "Global 2.000" (1980)
 - de la Conferencia de Estocolmo (1972) al mensaje de Nairobi -PNUMA- (1982)
 - la OIT y los "contratos de solidaridad"

2. Los obstáculos:

- el difícil diálogo Norte-Sur: las Conferencias de la UNCTAD y las propuestas de la ONU (1960-1983)
- las compañías multinacionales y la división internacional del trabajo: papel del sindicalismo multinacional
- ¿es posible la cooperación internacional?

3. Las bases para el nuevo orden económico y social:

- ¿qué crecimiento y para qué? la necesidad de un crecimiento "orgánico"
- necesidad de la conciencia solidaria internacional
- desarrollo y cultura de la paz frente a la carrera armamentaria
- desarrollo de la conciencia y de la lucha ecológica
- papel de los organismos internacionales: gubernamentales y no gubernamentales
- la aportación de la fe y de la cultura cristiana con especial referencia a la encíclica "Laborem exercens"

V - Conclusiones

☆ ☆ ☆

REFLEXIONES MINI-SABATICAS

Como se dijo en el último número de PJ, el Washington Centre of Concern pasó algún tiempo durante la primera mitad de 1983 reflexionando en profundidad sobre su trabajo y el contexto del mismo (cfr. PJ 28, pp. 48-51). Damos aquí una breve nota de este proceso, como se describe en el Informe Anual del Centro para 1982-83.

"Reunidos para seminarios semanales, potenciados por períodos de oración y varios días de retiro, el Personal del Centro investigó en las lecturas fundacionales, ahondó profundamente en nuestras suposiciones, mitos culturales e ideas preconcebidas del occidente. Resultó evidente que nuestra cultura moderna, saturada del racionalismo y cientismo del siglo XVIII, está en bancarrota, que es incapaz de responder a los interrogativos de nuestro tiempo, interrogativos que incluyen:

- *Una creciente consciencia de la totalidad de concatenaciones - económicas, políticas, culturales, ecológicas, religiosas - que nos unen a todos para formar una única familia humana;*
- *Un nuevo sentimiento de nuestra unidad con todo el cosmos, la tierra y las estrellas, el agua y el aire, el vivir y alentar dinámico que la madre tierra expresa a cada momento;*
- *Una explosión de actividad cerebral hecha posible por medio de nuevas tecnologías;*
- *Desplazamientos tecnológicos - automación, miniaturización, robotización - que presentan radicalmente un reto a nuestra concepción del trabajo humano;*
- *Un hambre de fuerzas religiosas y espirituales renovadas para interpretar y dar forma a los tiempos.*

En medio de profundos desplazamientos culturales - intelectuales y estructurales - la gente está experimentando una mayor necesidad de alternativas. Estas alternativas darán un énfasis a la estructuración de una sociedad y de un mundo más sensitivos hacia los pobres y los débiles, más abierta a las mujeres y a las minorías, más interesada en el desarrollo humano, más comunitaria, más respetuosa para con la tierra. Esta búsqueda de alternativas ya ha tomado cuerpo en varios movimientos, por ejemplo, los movimientos por la paz, el feminista, el cooperativo, el ecológico, el de la espiritualidad, el de los derechos humanos y civiles, el de la justicia y liberación.

En respuesta a estas realidades, el 'Centre of Concern' identifica sus tareas para los años próximos con estas cuatro:

- 1. Identificar las realidades emergentes y articular su coherencia;*
- 2. Hacer un estudio crítico de los movimientos que se van desenvolviendo, y alimentarlos, para que las nuevas formas que se arraigan en nuestra sociedad, Iglesia y mundo sean verdaderamente humanas y liberatorias;*
- 3. Comunicar las nuevas realidades tanto a la gente sencilla como a la 'elite', bien dispuestas a aceptarlas, y*
- 4. Coordinar a los grupos de personas que trabajan para lograr los cambios culturales y estructurales necesarios para llevar a cabo las alternativas.*



DOS ANIVERSARIOS

(1) CERAS

Felicitaciones a CERAS (Centre de Recherche et d'Action Sociales) en Vanves, que celebró su 80º aniversario en enero de 1983. Escribiendo en CERAS Informations de noviembre 1983, su Director actual, Yves de KERGADEDEC, dice:

CERAS ha cumplido sus primeros 80 años. Fundado en enero de 1903 por los Padres Henri-Joseph LEROY y Gustave DESBUQUOIS, se llamaba entonces 'Action Populaire'. Muchos lo conocen aún por su antiguo nombre, que expresa el deseo de extender las enseñanzas sociales de la Iglesia, pero también el de llevar a la práctica su servicio para los pobres. Desde su comienzo, la Action Populaire ha intentado ayudar a los católicos a desempeñar un papel leal y constructivo, y a veces crítico, en las aspiraciones e instituciones de su tiempo, especialmente en el mundo económico y político.

En cada época, el equipo jesuita de Vanves se ha enfrentado con un triple reto: advertir los más acuciantes problemas en este campo, a la luz de la fe y mediante una experiencia directa; trabajar para comprender sus raíces y ramificaciones; buscar soluciones y procurar los remedios más eficaces. La enseñanza y la publicación de revistas han sido siempre parte de los medios empleados. La disciplina de la ciencias sociales ha sido compañera inseparable de nuestro modesto intento de formar una opinión. Como también el reto continuo de escuchar la llamada de los pobres y responder a sus mayores necesidades.

Felicitaciones, al mismo tiempo, a su hermana menor IES (L'Institut d'Etudes Sociales) que fundó 20 años más tarde, también el Padre DESBUQUOIS. Asistieron a una ceremonia especial, en honor de su 60º aniversario, gran número de ex-estudiantes provenientes de 14 países distintos.

(2) Asian Bureau Australia

El ABA celebró su 10º aniversario en 1982, si bien en realidad comenzó en diciembre de 1971, con el Padre Peter DWYER como Director, y Mark RAPER como Secretario Ejecutivo. El Bureau ha publicado recientemente un informe de 36 páginas, sobre toda su actividad a lo largo de estos últimos 10 años. Da una clara idea de sus objetivos y realizaciones, así como una mirada hacia el futuro. Pueden obtenerse copias del Asian Bureau Australia, 175 Royal Parade, Parkville, Victoria 3052, Australia.

