

hodierna
missio
societatis
jesu
est
fidei
servitium
cui

ut

exigentia

absoluta

pertinet

promotio iustitiae

exchanges * échanges * intercambios

No. 14

Octubre, 1979

- (1) INTERCAMBIO : PROSIGUE EL DIALOGO P. 110
- (1) Este Número
 - (2) PJ 13
 - (3) Decreto IV - Evangelii Nuntiandi
 - (4) Extrema Pobreza: un llamamiento
 - (5) Formación para la Justicia
 - (6) Pobreza y Justicia bajo el Socialismo
 - (7) Un Nuevo Orden Mundial?
 - (8) La Juventud y la Justicia Social
 - (9) Sobre Nosotros
- (2) DOCUMENTO : LA JUSTICIA SOCIAL EN LAS RELACIONES INTERNACIONALES P. 127
- (1) Consumo y Justicia
 - (2) Producción y Justicia
 - (3) Estructuras y Justicia
- (3) NOTICIAS P. 131
- (A) El precio de la Justicia
P. Bernard Darke - PP. Restrepo y Arango
P. Manuel Andres - Obispo Parilla Bonilla.
 - (B) Reuniones y Conferencias
SELA - Grupo Europeo - Expertos y Provinciales -
Jesuitas Ecumenistas - Jesuitas de edad media -
Jesuitas 'Sociales' - Jesuitas contra el armamento
nuclear - Seminarios de Justicia Social.
 - (C) Centros - Lo Nuevo y lo Viejo
Centro por la Dignidad Humana - Centro SJ para la Fe
y Justicia Social - ISGAR :: Instituto Social para
Galicia Rural.
 - (D) Otros en este campo
Fe e Ideología en Asia - Asociación de Voluntarios de la
Salud en la India - Código de Conducta para la Ciencia y
la Tecnología.

PROSIGUE EL DIALOGO

(1) ESTE NUMERO

- PJ 13 estuvo dedicado totalmente a un tema: experiencias de pobreza/inserción. Las reacciones han sido muchas y variadas: en general favorables. Trataremos de ellas en la sección siguiente.
- Sin embargo, la selección de un tema supuso tener que suprimir dos secciones habituales: INTERCAMBIO y NOTICIAS. Por ello no han aparecido desde mayo último (PJ 12). Desde entonces han sucedido tantas cosas y hay tanto que comunicar, que estas dos secciones llenan por completo el presente número.
- Esperamos poder volver a nuestro esquema habitual en el próximo número. Será el último de este año y debería estar preparado para Navidades. Entre los temas que esperan turno de publicación están: una explicación del análisis socio-estructural, y más aclaraciones sobre el Decreto IV.

(2) PJ 13

- La primera reacción vino de Estados Unidos insistiendo en la necesidad de experiencias en profundidad: "Sólo unas palabras para decir cuánto me gustó el no. de julio de PJ. Dado que eran observaciones del P. General sobre la importancia y aun necesidad de inserción experimental en la vida de los pobres, de modo que podamos aprender de ellos y también cómo podríamos servir con más eficacia, me parece que se añadía fuerza y credibilidad a los programas que intentan desarrollar entre los jesuitas una mayor sensibilidad y conciencia en cuanto se refiere a las necesidades de los pobres y al modo de tratarles. Estoy de acuerdo con el Padre Arrupe, sobre todo, en que la oración y la reflexión deberían formar parte de cualquier programa, como parte integral. Una reflexión seria puede proporcionar, no solamente una mayor profundidad en la comprensión teológica del significado de la pobreza en la acción cristiana, sino que también, y esto es lo más impor-

tante, puede servir para desarrollar la comprensión de las causas estructurales de que exista tanta pobreza y opresión en todo el mundo".

- Un corresponsal de HONDURAS menciona un obstáculo importante: "He acabado de leer el número 13 de PJ. Me ha interesado mucho. Mi propia evolución lenta en esto de la 'pobreza' y de la 'opción preferencial por los pobres' me ayuda a comprender lo lento del proceso de evolución a nivel de Compañía Universal Tal como voy compriéndola, poco a poco, la 'opción preferencial por los pobres' es algo revolucionario que con razón inquieta a los que no hemos nacido tan pobres y ciertamente no nos hemos criado ni formado como pobres. Los pobres han de ser los motores de su propio crecimiento. Nosotros tenemos que optar por ellos, escucharlos a ellos, acompañarles a ellos, dejarnos evangelizar por ellos y evangelizarles. Y para eso tenemos que ser considerados por ellos como 'amigos' al menos, si no podemos ser 'uno de ellos'. Pero los pobres, por el momento, desconfían de nosotros, porque nosotros no somos de ellos y no les estamos dando pruebas evidentes de que somos sus amigos, los compañeros de sus luchas. Dificultad enorme es que el proceso, inevitablemente, es un proceso político, un proceso de cambio de fuerzas en el manejo de la sociedad. Y tenemos que optar por los pobres, optando a la vez por ser mal interpretados. Ayudaría mucho una clarificación de la vertiente política de una opción evangélica por los pobres. Creo que muchos jesuitas no damos el paso de una auténtica opción (no paternalista) por los pobres precisamente por miedo a las consecuencias 'políticas',. Este miedo es mucho más paralizante, a mi entender, que el miedo a la pérdida de nuestras comodidades." El escritor continúa describiendo su opción concreta por los grupos de parados y los riesgos que ella implica.
- Una reacción mucho más crítica viene de la INDIA, aunque por desgracia es demasiado larga para citarlo por entero. El autor tiene poca fé en que los experimentos de "inserción con los pobres" produzcan cambios reales en nuestros estilos de vida. "Y la razón es bien simple: no se llevan a cabo de modo sistemático y son tan esporádicos que no pueden tener valor duradero. Pero la razón principal es que las personas que se ofrecen a sufrir la pobreza REAL tienen siempre al alcance de la mano los recursos financieros de la comunidad a la que pertenecen. De aquí que no puedan experimentar realmente ese sentimiento de inseguridad y pobreza que es el patrimonio de los más de nuestros compatriotas. Estas personas podrán tener el sentimiento gratificante

de hacer algo heróico (al menos durante algún tiempo), pero todo eso se olvida cuando vuelven a la vida fácil de su comunidad. Admito, sin embargo, que estos experimentos pueden proporcionarles una conciencia más aguda de las injusticias de nuestra sociedad (sociedad civil) y de las muchas penalidades a las que los REALMENTE pobres están expuestos. Pero ahí termina todo; en cuanto a la práctica de la pobreza se refiere, estamos exactamente donde estábamos. "

Después de describir una experiencia personal de pobreza REAL en la Sala común de un Hospital General, que, a pesar de las penalidades reales, tuvo poco efecto en su vida, el autor continúa: "Más que ofrecerse los jesuitas a sufrir la pobreza REAL, yo sugeriría que la Compañía COMO UN TODO cambiase su estilo de vida y lo rebajase, no digo a la total privación (que es un mal), pero sí a un nivel de pobreza y simplicidad de vida que incluso un mundo crítico y hostil haya de reconocer como tal". El autor menciona luego cuatro áreas específicas en las que se podría hacer esto: el uso de coches, el uso del avión, el tabaco y los viajes en general. Y termina con dos preguntas: el abandono del traje religioso, el uso personal de radio-transistores.

- En BRASIL PJ 13 suscitó una serie de reflexiones a un grupo de jesuitas que trabajan entre los más pobres de 'os alagados' de el SALVADOR DO BAHIA. El autor escribe sobre sus cuatro años de experiencia entre trabajadores de una pequeña escuela técnica de la región y describe las condiciones inhumanas y las injusticias a que han de hacer frente. Esto le lleva a un serio examen de conciencia:

"(a) Me di cuenta de que, como jesuitas, no sólo estamos lejos de este mundo, sino que sentimos cierta resistencia hacia él. Reflexionando sobre mi mismo, he descubierto en mi una actitud defensiva, casi miedo a un mundo desconocido, pero claramente difícil y complejo.

(b) Veo que será muy difícil hacer un trabajo serio en este sector. Esto se debe en parte a la falta de experiencia directa, parte a un tipo de formación totalmente deficiente, y parte a que no será gratificante desde 'nuestro' punto de vista. Además, esto es sólo parte de mis obligaciones en el distrito.

- (c) Aun cuando soy consciente de la necesidad y urgencia para otros y para mi mismo, de comprometernos más y más en este sector, encuentro en mi una serie de bloqueos:
- una formación que nos prepara para otro tipo de trabajo.
 - un trasfondo social que no es habitualmente el de la clase trabajadora.
 - nuestra situación presente, que nos identifica con la mentalidad de la clase media o alta.
 - temor a que el compromiso nos empujará a dejar en segundo plano la predicación más explícita del Evangelio.
 - la propaganda gubernamental, que enseguida clasifica como comunista o subversivo cualquier trabajo con los pobres o con los trabajadores en general.
 - la inseguridad de no saber qué hacer, no tener ideas no saber cómo se trabaja codo con codo con los trabajadores.

Termina el autor pidiendo un número especial de PJ sobre este tema y espera que los lectores intercambien ideas sobre ello.
ALGUNA OFERTA?

- Aunque puede ser anterior a la llegada de PJ 13, una carta de INDONESIA presenta un punto importante sobre la participación en la vida de los pobres. "Hay ahora en la Compañía mucha conversación, discusión y reflexión sobre temas como inserción, vivir con los pobres, la pobreza, etc. Esto es verdad también en la Asistencia de Asia Oriental y la Provincia Indonesia. Estoy completamente de acuerdo con esta tendencia, porque es perfectamente claro que ha de haber un cambio fundamental. Por otra parte, no se puede ignorar por más tiempo que muchos se están sintiendo hartos de estos temas, al menos aquí en Indonesia y en Alemania. Las razones son muy diferentes y muchas apenas aceptables. Pero creo que la gente social tiene alguna culpa de ello. Creo que hay dos grandes peligros que no siempre se evitan. De una parte una espiritualización de todas estas cosas, y de otra un romanticismo; y a veces van las dos de la mano. Creo que no se debe nunca olvidar que la pobreza es una realidad muy brutal, que ha de ser superada por todos los medios. El efecto de nuestro trabajo es muy decisivo, aunque no lo sea nuestra satisfacción personal. A veces me pregunto si nos damos suficiente cuenta de esto.

- Otro lector de la INDIA aprueba PJ 13, pero siente que el lenguaje usado por los tres niños era artificial (cfr. pp. 97-101). "La razón por la que hago esta observación es que siento que ese artículo puede incluso dañar la fuerza de los otros artículos, que tan bellamente expresan las ideas del Padre General, y de los excelentes editoriales que hacen resaltar el significado de algunas de sus ideas clave". La defensa del Editor es que los extractos estaban basados en entrevistas tomadas en cinta, e intentaban reproducir con la mayor fidelidad posible el modo de hablar actual de los chicos. El mantener este estilo nos supuso ciertamente nuevos problemas en las traducciones francesa y española.
- Finalmente, y también de la INDIA, nos vino la noticia de que la entrevista con el Padre General llegaba a tiempo de incluirla en el volumen segundo de sus escritos y charlas, dedicado a temas sobre promoción de la justicia. Como probablemente ya sabe la mayoría de nuestros lectores, el Padre Jerónimo AIXALA está editando una antología de tres volúmenes, que se publican conjuntamente por el Gujarat Sahitya Prakash de la India y el Instituto de Fuentes Jesuíticas de USA. El primer volumen, Challenge to Religious Life Today, acaba de aparecer y será seguido próximamente por el segundo. El tercero sobre otros apostolados, está aún en preparación.

(3) EL DECRETO IV y EVANGELII NUNTIANDI

En PJ 11 publicamos una protesta de SRI LANKA, de que estábamos hablando demasiado del Decreto IV y no lo suficiente de Evangelii Nuntiandi (EN) (cfr. p. 27). Pedimos a nuestros lectores su opinión y nos complacemos en publicar la respuesta siguiente, que nos ha llegado de USA:

- "Que estamos aún hablando demasiado del Decreto IV? Pero es que acaso no es el mismísimo título de su Boletín Promotio Justitiae? Y es que no resume el Decreto IV, para los jesuitas el llamamiento a promover la Justicia? Si esto es así, Cómo se les puede llamar la atención a Uds. por una excesiva dedicación a este Decreto? Otra cosa sería si se tratase de meter a la fuerza el Decreto en las cabezas de un auditorio forzado. Pero el suyo no es un auditorio forzado, en realidad es un auditorio al que se invita de contribuir él mismo a lo que lee. Ni se les puede acusar a Uds. basándose en que el cumplimiento del Decreto IV es tan satisfactorio que no necesita tanta mención. Al menos nosotros, en el continente norte-americano tenemos que andar un largo camino para acercarnos a un cumplimiento del decreto mínimamente satisfactorio.

- Volviendo al segundo punto de su corresponsal de Sri Lanka. Dice que deberían Uds. dar espacio, mucho espacio, a la EN del Papa Pablo VI, de 1975. Y que, además, deberían Uds. adoptar su estilo 'sencillo, directo, espiritual, entusiasta'. Dejo a un lado esta segunda sugerencia para que otros la consideren. Pero tengo dos observaciones que hacer a la primera. En primer lugar, tengo la convicción de que EN está profundamente en línea con el Decreto IV. Algunos jesuitas han interpretado las bien conocidas reservas del Papa Pablo VI sobre el trabajo del Sínodo de 1971, lo mismo que las que tuvo sobre la Congregación 32, como una vuelta atrás de las convicciones que él mismo expresó en mayo de 1971, en la Octogesima Adveniens. Que esto no era así, quedó claro cuando publicó EN, en diciembre de 1975. Incluso se podría legítimamente preguntar si el Papa, reflexionando más a fondo en los Decretos jesuíticos, en especial en el Decreto IV, no habría encontrado en ellos un eco de sus propios pensamientos y un impulso que le llevara a tomar las posturas aún más enérgicas que habría de manifestar tan sólo a pocos meses del término de la Congregación de los jesuitas. Sea lo que sea, grandes pasajes de la EN hacen eco, unas veces al Sínodo de 1971, otras al Decreto IV. Y si Pablo se abstiene de usar la palabra 'constitutiva', ciertamente afirma que el quehacer de la justicia es 'inseparable' de la predicación del Evangelio. Y dedica una gran parte de su carta a demostrar esta interconexión. Cualquier duda que pudiese quedar en este debate, tiene que desaparecer después del enérgico respaldo dado a EN por Juan Pablo II en su discurso a los Obispos Latino-americanos en Puebla, tratando de este punto (cfr. III, 2y6).
- Mi segunda observación es que, dado que EN cubre todo el campo de la evangelización, toca muchos puntos no aludidos en PJ. Y dado que el fin de PJ es un campo específico de la evangelización, no puedo comprender porqué Uds. han de ser acusados de no extenderse más allá, a todos los campos tratados por Pablo VI en su Carta Apostólica. Finalmente creo que PJ proporciona un servicio utilísimo".
- El Editor queda agradecido a estos comentarios, con los que está completamente de acuerdo. Para redondear aún el argumento, le gustaría mencionar una carta importante que acaba de escribir el Padre General a los Provinciales de América Latina. En ella subraya el hecho de que el Documento de Puebla confirma fuertemente y, en ocasiones, es casi un eco de los Decretos de la Congregación 32, especialmente del Decreto IV. Invita a los lectores a comparar cuidadosamente los dos textos y afirma que la seme-

janza entre ellos es tal que será fuente de gran estímulo para muchos y una nueva razón para hacer desaparecer las dudas - si es que queda alguna - sobre la línea emprendida por la Compañía.

(4) EXTREMA POBREZA : UN LLAMAMIENTO

Bajo este título publicamos en PJ 13 una relación del movimiento llamado 'ATD Cuarto Mundo' (cfr. pp. 97-101). Al mismo tiempo invitábamos a los lectores a reaccionar ante las propuestas que se hacían. Publicamos a continuación la reacción del Editor de Witnessing to Justice, noticias bimensuales del JESEDES INDIA. Puede verse en el número de septiembre, p. 14.

- "Las reacciones al llamamiento del P. Fayard son bienvenidas. Lo que en nuestra opinión causa y perpetúa la extrema pobreza es el mismísimo modo capitalista de producción y distribución, cosa que aún misioneros, que han trabajado durante muchos años en naciones del Tercer Mundo, no han sabido ver, proque están atemorizados por la idea del socialismo. Citemos palabras de Pablo VI en su Populorum Progressio: "Pero, por desgracia, sobre estas nuevas condiciones de la sociedad, ha sido construido un sistema que considera el lucro como motor esencial del progreso económico; la concurrencia, como la ley suprema de la economía; la propiedad privada de los medios de producción, como un derecho absoluto, sin límites ni obligaciones sociales correspondientes. Este liberalismo sin freno, que conduce a la dictadura, justamente fué denunciado por Pio XI como generador del 'imperialismo internacional del dinero'. No hay mejor manera de reprobar un tal abuso que recordando una vez más solemnemente que la economía está al servicio del hombre. Pero si es verdadero que un cierto capitalismo ha sido la causa de muchos sufrimientos, de injusticias y luchas fratricidas, cuyos efectos duran todavía" (n. 26)
- No vemos cómo unos pocos expertos, reunidos en una nación capitalista, puedan tratar de resolver los problemas de extrema pobreza del Tercer Mundo, donde millones son víctimas de la explotación y la marginación. Es bueno recordar que las naciones ricas han rehusado repetidamente dar, ni siquiera el 1% de su P.N.B. como ayuda a las naciones en desarrollo; sino que por el contrario las han forzado a admitir relaciones comerciales injustas y desiguales. Y no es que las naciones ricas ignoren la profunda indigencia que aflige a grupos enteros de población."

- No podemos ofrecer soluciones-parche, aunque nazcan de la caridad, a naciones como la India, donde cerca del 70% viven por debajo del nivel de pobreza. Suscribiríamos mejor el modo de ver de Al Imfeld, en su libro 'China modelo de desarrollo', cuando dice: "La simple reforma no resolverá nunca los problemas del desarrollo, puesto que solamente lo que está positivamente relacionado con lo nuevo puede ser reformado. Las estructuras sociales de las naciones en desarrollo son, en su mayor parte, feudales, autoritarias y elitistas y se necesita un nuevo orden social. Por tanto, el desarrollo genuino será posible únicamente por medio de la revolución, tal como ocurrió en el paso del Antiguo al Nuevo Testamento, o de la Francia monárquica a la República. La historia del pasado puede contener alguna semilla de lo que se necesita, pero debe haber también una ruptura radical. Sin embargo, esta ruptura no es necesario que venga de afuera. Es posible una revolución socialista africana, o asiática, o latino-americana."
- Pero gustosamente daríamos la bienvenida a formas nuevas de cooperación y solidaridad, encaminadas a construir un tipo diferente de sociedad".

(5) FORMACION PARA LA JUSTICIA

Hace ya dos años que publicamos bajo este título una propuesta del P. John MÜLLER de INDONESIA, sobre el modo de integrar la promoción de la justicia en los diversos estadios de nuestra formación (cfr. PJ.4, pp. 79-80). Como ello suscitó mucho interés y comentarios, el Editor pidió al P. 'Johnny' que informara de lo hecho y de los resultados. Nos alegra publicar aquí su larga y cuidadosa respuesta. Esperamos que animará a otros, ocupados en la formación, a tomar parte en experiencias similares.

1. En el Noviciado tuvimos dos cursos el año pasado. El primero, a manera de retiro social (tres días), poco antes del Mes de Ejercicios. La intención de este curso era mostrar a los novicios la estrecha interrelación entre la fe y la realidad social o, con otras palabras, la dimensión social de nuestra fe. Se pretendía que este curso fuera una preparación directa para el Mes de Ejercicios, que no debe conducir a una especie de fuga de la realidad social. El segundo curso fué una semana entera de evaluación y reflexión sobre las pruebas sociales y sobre las experiencias de noviciado de 'inserción entre los pobres'. Se dividió en tres escalones, de acuerdo con estas tres preguntas principales:

- Cuál es el significado de esta experiencia social en cuanto tal?; es decir cuál es la situación social de la gente con la que convivimos?; porqué esta situación es como es? qué pensar del contexto más amplio de la sociedad indonesia y de la política de desarrollo?.
 - Cuál es la importancia de esta experiencia social y esta realidad en relación con la iglesia indonesia y especialmente con el trabajo de los jesuitas? En qué medida estamos ya reaccionando y haciendo cosas ante tales hechos? Qué debe hacerse?.
 - Cuáles son las implicaciones sobre el modo en que debemos hacer nuestro noviciado?
2. Durante la Filosofía en el STF, aquí en Jakarta, se puso más y más énfasis en los temas de contenido social. Cuatro de nuestros profesores están muy directamente comprometidos en el tema. Podría decir que no menos de 25 'credits' de un total de 125, están claramente relacionados con estos temas, por ejemplo: ética social, cultura indonesia, filosofía social del s. XIX, sociología, políticas de desarrollo; más aún, se ofrecen varios seminarios sobre temas como: la pedagogía del P. Freire, ética javanesa, sociología de la religión, políticas de educación, teorías del desarrollo. Además, algunos escolares, al menos, están metidos en actividades sociales extra académicas y la mayor parte de ellos sigue algún tipo de programa de 'inserción entre los pobres' en las vacaciones.
3. En Teología, en el AFT de Yogiakarta, se tuvo el año pasado un curso intensivo de nueve semanas (tres días enteros por semana) sobre "La Iglesia y Políticas de desarrollo". No me extenderé sobre el modo y el método de darlo. Fué una mezcla de recogida de material, discusiones de grupo, lecciones magistrales, trabajo de grupo, etc. En Yogia lo empiezan a llamar "teología al revés", que quiere decir, teología que arranca de lo que realmente sucede, como base para una ulterior reflexión teológica. Bueno, permítame presentarle el conjunto y los pasos principales, y los temas de este curso, siguiendo los días y semanas respectivos:
- Paso primero: la situación del desarrollo en Indonesia.
- I 1: Inventario, clasificación y orden de prioridad de los problemas del desarrollo (hecho por los estudiantes).
- II 2: Reflexión crítica sobre el resultado de este inventario y prioridades, y reformulaciones.

- 2: Evaluación de la actual situación de desarrollo en su conjunto, y de la política que subyace: pros y contras.
 - 3: Cuál es el fin del desarrollo? Notas metodológicas en la vía del análisis social.
- III
- 1: Análisis de la situación política (poniendo el énfasis en las connotaciones valorativas y las diversas teorías tras ellas).
 - 2: Un análisis de la situación económica (poniendo el énfasis en el análisis de los hechos, usando artículos de prensa).
 - 3: Análisis de la situación de la educación como punto crucial en el campo socio-cultural (poniendo el énfasis en las intenciones políticas, la planificación, el modo de actuar y la viabilidad).
- IV
- 1: Teorías del desarrollo y apreciación crítica de ellas.
 - 2: Mentalidad tradicional y 'moderna', estructuras e instituciones como dimensiones estratégicas del desarrollo.
 - 3: Cuáles son los problemas teológicos y qué cuestiones se suscitan cara a esta situación del desarrollo? (a responder por los estudiantes).

Paso segundo: la Fe y la Iglesia ante el desafío del desarrollo.

- V
- 1: Qué personas disfrutan del servicio de la Iglesia? (caso de una Casa de Ejercicios para jóvenes, de 15 a 20: evaluación crítica de los estratos sociales y de los grupos que de hecho tienen la oportunidad de hacer unos Ejercicios allí)
 - 2: Qué mensaje predica la Iglesia? (caso de un sermón sobre la cruz: reflexión sobre el modo en que el mensaje de la cruz influye en la gente).
 - 3: La religión y la sociedad y su inter-dependencia.
- VI
- 1: La postura doctrinal de la Iglesia sobre el desarrollo (enseñanzas sociales, etc.): postura oficial de la Iglesia indonesa.
 - 2: La Iglesia y el mundo: significado de la secularización.
 - 3: La Iglesia y la Política: hasta dónde es o debe ser política la Iglesia?
- VII
- 1: 'Teología Política' y 'Teología de la Liberación': reflexión teológica sobre algunos de los elementos básicos en la investigación de una integración real de la fé y la sociedad (poniendo el énfasis en los aspectos formales).
 - 2: El "hecho de Jesús" como inspiración para nuestro compromiso y praxis en la sociedad y el desarrollo (poniendo el énfasis en los aspectos materiales).

- 3: Algunas preguntas y problemas más concretos sobre este modo de hacer teología.

Paso tercero: Síntesis y aplicación pastoral

- VIII 1: Cómo puede la Iglesia indonesia hacer que su servicio pastoral sea más importante para el desarrollo? (el caso de las escuelas católicas: qué debe hacerse y qué debe cambiarse en orden a constituir un sistema escolar que favorezca los intereses de los pobres?).
- 2: Algunas conclusiones generales respecto al trabajo pastoral.
 - 3: Evaluación global de todo el curso.
- IX Esta última semana se reservó al trabajo de grupo (12 grupos de 5 a 6 estudiantes). Cada grupo particular tenía que preparar un trabajo que se tomaba como punto de partida para el examen de todo el grupo. El objeto de este trabajo era redactar un sermón o charla religiosa de interés para lo social o para el desarrollo, dirigido a un determinado auditorio (estudiantes, trabajadores, campesinos, militares, etc.) y para una ocasión determinada (ejercicios, día de la independencia, etc.).

(6) LA POBREZA Y LA JUSTICIA BAJO EL SOCIALISMO

Qué significado tiene el Decreto IV para nuestros hermanos jesuitas que viven en los países socialistas de la Europa Oriental? Esta pregunta está provocada por un viaje reciente de nuestro Editor a Checoslovaquia y Polonia. Le pidió a un jesuita de Polonia que intensase contestarla y recibió por respuesta estos breves pensamientos. Reflejan la opinión de otros jesuitas en los países socialistas? El Editor recibiría con agrado nuevos puntos de vista sobre el tema.

- "Para decirlo en breves palabras, los jesuitas de los países socialistas creen que el Decreto IV ha sido cortado a la medida y encaja en una perspectiva occidental. Refleja los problemas del Occidente, incluida América Latina. En otras palabras estos jesuitas piensan que pone poca atención a la situación en que ellos viven. Quizás sea que la Curia está mal informada? Si es así, ellos mismos son en parte responsables.
- Por consiguiente el Decreto no tiene aplicación inmediata en un régimen socialista. Este se caracteriza por un monopolio del Estado, aun en el campo social. Sólo el Estado se ocupa de los problemas sociales y, en cierta medida, los resuelve. Así, allí

no hay posibilidad de una colaboración institucional, ni la podrá haber en el futuro.

- Sin embargo los jesuitas están presentes entre los pobres, no en el sentido de desamparados, que no existen, sino de la gente ordinaria, que como los mismos jesuitas, ganan su vida con el trabajo diario. Esta presencia se hace más real de diversos modos:
 - a - estamos sustentados por la caridad de la gente entre la que trabajamos, especialmente en la catequesis, las misiones populares y cualquier otra clase de actividad apostólica.
 - b - gran parte de este dinero vuelve a la gente que nos lo da, en forma de edificios de culto, campamentos juveniles, etc.
 - c - a través de nuestros encuentros con nuestros hermanos jesuitas de Occidente y en general de países no-socialistas. A menos que tengamos un puesto pagado, cuando estamos fuera tenemos que vivir como mendigos. Los Superiores no pueden sustentar a su gente, ni en las cosas esenciales, y estos se duelen de ser jesuitas 'de segunda clase'; porque su situación financiera es diferente. Siempre se da ayuda pero eso puede ser a veces un trago humillante.
- Por lo dicho, el Decreto IV necesita una adaptación grande si ha de aplicarse a nuestros países. Hasta ahora se ha hecho poco, por las siguientes razones:
 - a - No se han explorado plenamente las oportunidades de trabajo indirecto.
 - b - Para no ser inferiores a otros jesuitas se cultiva la capacidad de 'arreglárselas por sí mismos'. Esto, como es obvio, está tanto contra el espíritu, como contra la práctica de la pobreza.
 - c - Algunos se aprovisionan para el futuro, aun dentro de su país, por temor a que vengan tiempos difíciles en los que los superiores rehusen o limiten la entrega de dinero.
 - d - Los temas financieros son secreto cuidadosamente guardado por los que controlan los fondos.
- Así que toda discusión sobre pobreza o promoción de la justicia se mira como una enseñanza especial que no responde a la realidad, y como propaganda a la que hay que resistir, por razón y por buen gusto".

(7) UN NUEVO ORDEN MUNDIAL ?

Nos acercamos a él? Estamos siquiera convencidos de su necesidad? Estas preguntas las proponía el P. Michael SCHULTEIS en un artículo enviado recientemente a PJ. Miembro de la Provincia de Oregón, ha enseñado durante muchos años Economía en la Universidad de Dar es Salaam en TANZANIA. Al comienzo del año asistió a la UNCTAD V en Manila y esto suscitó las observaciones que citamos abajo de forma abreviada:

- "La razón fundamental del fracaso de UNCTAD V está en esto. Tanto la agenda de la Conferencia, como el Programa Arusha (reunión previa del Grupo del 77 para planificar Manila) suscitaban interrogantes fundamentales sobre la naturaleza de la economía del mundo actual y presionaban en favor de medidas apropiadas que facilitasen cambios estructurales en el sistema económico internacional. Y sin embargo, el Norte y el Sur no están de acuerdo en estos principios. Por un lado, las economías de mercado desarrolladas (el Grupo B en la terminología de la UNCTAD) interpretan generalmente los problemas que plagan la economía mundial - inflación, desempleo y bajos índices de crecimiento - como cosa temporal y cíclica. Y aun reconociendo la inter-dependencia que existe entre las naciones desarrolladas y las que están en desarrollo, sostienen que el crecimiento futuro y el desarrollo de las naciones pobres depende directamente del éxito de un retorno de las naciones ricas a los altos índices de crecimiento de los años 60. E insisten en que los problemas económicos que sufre el mundo se resuelven mejor mediante el libre juego de las fuerzas de mercado.
- Los países en desarrollo, por otra parte, ven los problemas de la economía mundial como de naturaleza esencialmente estructural. Las instituciones financieras y monetarias que sostienen el sistema económico del mundo actual - el Fondo Monetario Internacional y el Banco Mundial, junto con sus instituciones filiales - se establecieron inicialmente para atender a las necesidades de la reconstrucción industrial, después de la 2ª Guerra Mundial. Por muy bien que estas instituciones sirvan a su fin, las naciones en desarrollo indican que ya no son adecuadas para hacer frente a las necesidades del desarrollo de la actual economía mundial, y que están perpetuando las relaciones de dependencia que atan a las naciones pobres a las ricas. Así el Grupo del 77 urge cambios de largo alcance en los modelos de producción, de consumo y de comercio, cambios que requerirán la acción concertada y consciente de las naciones desarrolladas y de las que están en desarrollo.

- UNCTAD V fracasó a causa de estas dos concepciones esencialmente diferentes de la economía mundial. No hubo por tanto acuerdo sobre la clase de cambios que se requieren para hacer frente a las necesidades de desarrollo del Tercer Mundo. Las naciones del Grupo B, más fuertes, controlan las instituciones financieras y monetarias y así aseguran la continuidad del orden actual. Aunque están preparadas para adaptar y cambiar estas instituciones con objeto de hacer frente a las nuevas necesidades de la economía mundial, tal como ellos las definen y las ven, no están dispuestas a admitir la legitimidad de una agenda que pone en duda el mismo sistema y las instituciones que lo mantienen.....
- Desde el UNCTAD V queda claro que las naciones desarrolladas, como grupo, se oponen en principio al concepto mismo y a los elementos básicos de un nuevo orden económico internacional. Y sin embargo, las lecciones de las tres décadas pasadas son inatacables, los problemas de la pobreza, el hambre y la dependencia, así como la brecha creciente entre los países ricos y los pobres, no pueden resolverse dentro del orden presente. Se requiere una estrategia global que comprometa a las naciones pobres y a las ricas en la reestructuración de las instituciones internacionales, para hacer frente a las necesidades apremiantes del desarrollo del Tercer Mundo. Así está la agenda de las próximas conferencias internacionales: la conferencia de la ONU sobre Ciencia y Tecnología para el Desarrollo (UNCSTED) en Viena, en Agosto y la sesión especial de la ONU el próximo año, sobre Estrategia Internacional del Desarrollo para 1980".

(8) LA JUVENTUD Y LA JUSTICIA SOCIAL

Están los jóvenes de hoy, en las naciones ricas, interesados en la justicia social, o no? Esta fué la pregunta que le hicimos al P. George SPORSCHILL de la Provincia de AUSTRIA. El trabaja mucho con la juventud en Viena y es el Editor de Entschluss. Damos aquí su respuesta y esperamos que suscite alguna reacción. Comienza por apuntar dos tendencias aparentemente opuestas:

- "Al final de los años 60 y comienzo de los 70 se pusieron muy en tela de juicio las estructuras políticas y sociales. Ahora parece que esto ha pasado a segundo plano y está en peligro de ser olvidado por muchos jóvenes de hoy. El interés actual se centra en planificar el propio futuro y la propia vida. Se limita a los intereses de la propia familia y profesión. La mayor parte de las energías de los jóvenes se gastan en adaptarse dentro del ambiente

- consumista y en la necesidad de capacitarse técnicamente. Esta es pues la primera tendencia: una falta de conciencia política y social y la preocupación por los problemas de la propia vida.
- Los jóvenes comprenden cada vez más que el compromiso con el hombre, la sociedad y el mundo, es una dimensión esencial de la vida cristiana. Quieren hacer algo como cristianos. Ven que pertenecer a la Iglesia significa que deben tomar responsabilidades y comprometerse con otros, como hizo Cristo. Sienten que esta debería ser una de las diferencias entre cristianos y no cristianos. Esta es la segunda tendencia: se mira al Cristianismo, sobre todo, como una llamada a comprometerse por los demás.
 - Cómo interpretar estas dos tendencias aparentemente opuestas? Parece existir una diferencia, si no contradicción, entre la necesidad del propio progreso y felicidad de un joven y las exigencias de Jesús en el Evangelio. Jesús reta al joven a apuntar a otros ideales. Y ellos se dan claramente cuenta de la diferencia. Comprometerse en las temas sociales es menos atractivo a primera vista y considerado más a la luz del sacrificio y la renuncia. Así por ejemplo, antes todos estaban animados, o al menos dispuestos - como resultado en parte de un ideal romántico de trabajo social - a ir a una residencia de ancianos para visitar y alegrar allí a los abandonados. Hoy la motivación tiene mucho más que ver con la fe. Se ve claramente cuando los jóvenes dicen: 'Lo hago porque Jesús me invita a hacerlo; esto es lo que él hubiera hecho'.
 - Veo esto como una oportunidad para los que están metidos en el trabajo eclesial con la juventud. Podrán fomentar una conciencia social y un compromiso mucho más fuertes y más cercanos a la realidad que antes. Esto da pie para esperar que, especialmente en las naciones ricas de Europa se desarrollará una nueva conciencia de la estrecha conexión entre seguir a Jesús y comprometerse con la justicia social. Tal compromiso social dará también una nueva dimensión misionera a la fe durante una generación de jóvenes, que están cada vez más descristianizados y alejados de Dios".

(9) SOBRE NOSOTROS

De Nuestras Cartas

- Desde la última relación en PJ 12 (p. 28) hemos recibido otras 72 cartas de 29 países diferentes. A la cabeza estaba USA (11) y la INDIA (10).

- La mayor parte de los comentarios más amplios se referían a PJ 13 y han sido ya mencionados. Entre las observaciones más generales había una de PAPUA NUEVA GUINEA, cuyo autor se sorprendía de la variedad de nuestros lectores y nos felicitaba por evitar "las formas de un nuevo Rousseauismo respecto a los pobres". Otro lector de la INDIA decía que lo que él apreciaba más eran "los artículos que muestran cómo mantener los pies sobre el suelo, no romper con la fe sino mantenerla, y cómo proyectar la fe sobre situaciones nuevas y difíciles".
- Había tres peticiones de temas a tratar en el futuro:
 - (a) material sobre análisis social y estructural (INDIA).
 - (b) más sobre jesuitas que trabajan en suburbios entre los más pobres (BRASIL).
 - (c) el significado de la promotio justitiae para los jesuitas cuyo apostolado no es, primariamente y a plena dedicación social (CANADA).
- Tuvimos también noticias de tres de nuestras Revistas que, o habían publicado extractos de PJ, o querían hacerlo:
 - (a) Vie consacrée (BELGICA) : Solidaridad con los pobres.
 - (b) Mensajero (ECUADOR): P. Ivern sobre Puebla.
 - (c) Choisir (SUIZA) : El P. General sobre experiencias de pobreza/inserción.

Distribución

- En PJ 12 tributamos nuestro agradecimiento a nuestra Secretaria, que había copiado a máquina todos los números de PJ desde el comienzo, en las tres lenguas (cfr. p. 31). Después de cinco años de servicio en la Curia, nos ha dejado ahora, por desgracia, para volver a su patria COLOMBIA. En nombre de todos nuestros lectores y mío, le quiero dar las gracias por el excelente trabajo que hizo. Al mismo tiempo, respeto su deseo de no dar a conocer su nombre.
- Intimamente relacionada con el punto anterior está la tardanza en aparecer este número, y, para nuestros lectores franceses, el considerable retraso de PJ 13. La causa de este retraso no fue que, por primera vez la traducción se hizo en CANADA y no en FRANCIA - gracias a nuestros ayudantes canadienses - . El retraso vino de esta otra causa. Perdón!

- Estamos también muy agradecidos a los Directores de los Ministerios Sociales en USA, que, en su última reunión, convinieron en donar 1,600 dólares para la reproducción y envío de los próximos cuatro números de PJ en los Estados Unidos. Y la razón que dieron también nos agrada: "Por el buen 'feedback' que han recibido los Directores."
- Otras dos Provincias han estado tambien de acuerdo en re- producir ellos mismos el Boletín y enviarlo a todas las casas: CANADA (en francés) y VENEZUELA (en español). Es un ofrecimiento muy generoso por el que, de nuevo, estamos agradecidos.

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

XXXXXXXXXXXX

Cómo experimenta los problemas de la justicia en el mundo un jesuita que ha sido educado en el sistema económico de Europa del norte y participa de su mentalidad, pero que al mismo tiempo pertenece a una Orden religiosa internacional? Esta fué la pregunta recogida por el P. Friedhelm HENGSBACH, Profesor de Sociología y Economía en Sankt Georgen, Frankfurt, en una conferencia que tuvo en el Congreso bi-anual del 'Grupo Europeo de Jesuitas de Ciencias Sociales', que se celebró este año, a fines de agosto, en Aix-en-Provence. Dado su interés, le pedimos que escribiera su charla para publicarla en PJ. Trata de las tres áreas, de consumo, producción y estructuras.

$\frac{1}{2} - \frac{1}{3} = \frac{1}{6}$

- 1.1 NECESIDAD: La necesidad de una nueva distribución de la riqueza mundial es evidente por si misma, en vista de las diferencias crecientes de la renta, entre el Norte y el Sur.
- 1.2 SOLUCION AD HOC: Que los que tienen el poder provean de soluciones ad hoc, mediante la financiación del crecimiento de la demanda. En el sector privado, las personas ricas dan algo de lo que les sobra (limosnas, ayudas de emergencia). En los círculos económicos se habla de una re-distribución del poder de consumo, que llevará a un crecimiento continuo de la renta y el consumo. Habrán de encontrarse también nuevos modos de desarrollar el consumo, apropiados a las necesidades del Tercer Mundo.
- 1.3 REMEDIO A LARGO PLAZO: En contraste con las medidas ad hoc está la estrategia a largo plazo, que pide un nuevo estilo de vida. La capacidad actual de consumo de los países industriales está limitada internamente por una previsible saturación del mercado interno y por un rechazo

del consumo creciente cuando este sirve sólo para compensar por las condiciones inhumanas de trabajo, dañosas para la salud, y toleradas tan sólo por el apego a la seguridad del puesto de trabajo. Hay también límites externos del consumo, debidos al agotamiento de las reservas existentes de materias primas y recursos energéticos y a la creciente polución del medio ambiente.

- 1.4 CONSECUENCIAS PARA LOS JESUITAS: En mi opinión, la consecuencia principal consistiría en una opción en favor de un estilo más sencillo de vida. Los individuos y las comunidades deberían investigar todas las alternativas, antes de decidir cómo apropiarse los recursos financieros de los que disponen. Su nivel de gasto debería conectar con los grupos de renta baja, mejor que con los de renta alta. Quizás ciertos estilos de vida deberían 'congelarse' en sus niveles actuales.

2 : PRODUCCION Y JUSTICIA

- 2.1 NECESIDAD: A la luz de las cifras de desempleo en las naciones industriales, no es tan evidente la necesidad de una re-distribución del trabajo. Se hace, sin embargo, comprensible cuando se consideran las cifras comparativas de las naciones en desarrollo.
- 2.2 SOLUCION AD HOC: Los que tienen el poder se concentran en programas de empleo. Defienden las medidas nacionales e internacionales para aumentar la producción. Piden una política orientada a la exportación hacia las naciones en desarrollo, que favorezca el libre comercio, y una división internacional del trabajo, según la cual, las naciones industriales producen bienes que requieren inversiones concentradas de capital, mientras las naciones en desarrollo se limitan a los productos que sólo requieren trabajo y materias primas. Esto conduce a una transferencia del poder productivo a las naciones industriales, especialmente cuando se trata con naciones en desarrollo 'estables'. Tales naciones, sin sindicatos y con regímenes militares, proporcionan la mejor garantía para la inversión privada rentable.
- 2.3 REMEDIO A LARGO PLAZO: Consiste este en un cambio radical, aunque equilibrado, de las estructuras actuales de producción. El primer paso es la reducción del proteccionismo en los sectores de la agricultura, los textiles y el acero. En lugar de una política dirigida principalmente al aumento de salarios, los sindicatos deberían adoptar un programa dirigido a humanizar el mundo del trabajo, esto es, disminuir las horas de trabajo, mejorar las condiciones de preparación y de trabajo mediante 'job-enrichment' y 'job-enlargement'. También

son necesarias tecnologías nuevas y alternativas, puesto que, en las condiciones actuales de producción, unos niveles de vida comparables para las naciones en desarrollo son imposibles.

- 2.4 CONSECUENCIAS PARA LOS JESUITAS: Como jesuitas debemos tratar de comprometernos con aquellos grupos de gente que estén más preocupados por estos cambios estructurales en el mundo de la economía. Debemos hacer una opción en favor de las clases trabajadoras, de los empleados, de la gente sencilla y pobre. Hasta ahora nuestros apostolados enlazan casi exclusivamente con la clase media y aun media alta. Creemos encontrar entre ellos a los 'homines maioris momenti', porque nosotros mismos venimos de esa clase. Una definición nueva de nuestra estrategia apostólica invita a la Iglesia alemana y también a nosotros los jesuitas, a arrancarnos de esa exclusiva relación con la clase de la que procedemos. Esto nos exige poner más empeño en nuestro compromiso con empleados, jóvenes trabajadores y sindicatos.

3 : ESTRUCTURAS Y JUSTICIA

- 3.1 NECESIDAD: La necesidad de una nueva distribución de las fuerzas económicas y políticas, que es el meollo del llamamiento en favor de un nuevo orden económico mundial, se discute a pesar de la debilitación de las estructuras financieras y económicas internacionales y del patente predominio de las naciones industriales. Hay falta de comprensión y miedo a perder privilegios. La mayoría de los católicos y jesuitas alemanes reaccionan de este modo.
- 3.2 SOLUCION AD HOC: Se puede resumir en una palabra como: diplomacia en la cumbre. O cada nación industrial promueve sus propias prioridades nacionales por si misma, o coordina sus planes con los de otras naciones ricas en las llamadas cumbres económicas mundiales, como por ejemplo, el Consejo de Europa. Los acuerdos bilaterales entre las naciones industriales y las en desarrollo no están exentos de presiones militares y económicas.
- 3.3. REMEDIO A LARGO PLAZO: Hasta ahora sólo grupos minoritarios se han alzado en pro de una estrategia a largo plazo, que de a las naciones en desarrollo una participación global y proporcional en la toma de decisiones económicas y políticas. Esto es verdad también dentro de la Iglesia, a pesar de las decisiones del Sínodo de Wurzburg de 1975 y de la actividad de la Comisión de Justicia y Paz. Una meta intermedia es la constitución de un poder de contrapeso, por medios tales como consorcios de producción, o de la cooperación regional entre naciones

en desarrollo. Las Organizaciones de la ONU deben ser fortalecidas y, sobre todo, se deben fomentar los movimientos de base.

- 3.4 CONSECUENCIAS PARA LOS JESUITAS: Los jesuitas deberían ser más sensibles ante las formas diversas que toma la dependencia internacional. Por ejemplo: sólo unos pocos tienen conciencia de que la intervención de los católicos alemanes oponiéndose a la teología de la liberación fué una forma de opresión cultural. Se debe también ser sensible a los modos de manifestarse la dependencia en casa, por ejemplo, en los casos de jóvenes en período de aprendizaje, de mujeres trabajadoras y de los emigrantes. Además del trabajo de consultores a niveles de alta decisión (Parlamento, Grupos varios de Empresa) en los que hemos tenido bastante éxito, se nos reta ahora a hacernos más conscientes personalmente y a participar de hecho, en las situaciones de dependencia, y a comprometernos más en movimientos de base y en el trabajo entre pobres. Una reorientación tal de nuestro trabajo requerirá también una revisión de nuestro status social, que ordinariamente corresponde al de los profesionales.

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

"Pienso en Madre Teresa. Sé que hay algunos bastantes escépticos sobre su metodología y los resultados que consigue, Pero ella es una figura muy simbólica, especialmente en Asia. Ella misma es como una luz que ilumina el mundo de los pobres. Ella les ama y toma parte en su vida, con los pobres, los débiles, los abandonados, los marginados, los despreciados, los enfermos y los moribundos. Ella y sus hermanas creen literalmente en las palabras de Cristo: "Lo que hagas al más pequeño de mis hermanos, me lo haces a mí". Ellas creen encontrar a Jesús y le cuidan y le aman, cada día, en su servicio a sus pequeños. Y es esta creencia real la que explica el misterio de su amor.

Madre Teresa nos cuenta cómo un día un caballero Hindú entró en una de sus casas para los moribundos. Una Hermana estaba cuidando a un viejo que acababa de ser traído de la calle. El caballero Hindú estuvo allí, de pie con la mirada fija, admirado del amor que esta Hermana tenía, evidentemente, a los moribundos - sus ojos, su voz, sus palabras, la expresión de su rostro, el modo de tocar a aquel hombre - todo mostraba un amor tierno y tremendamente aut-entico. Después de contemplar esta escena un rato, se volvió y salió de la habitación en que estaban los moribundos, y en el pasillo se encontró a Madre Teresa. El le dijo: "He venido como un hombre vacío, un hombre sin Dios en mi corazón y sin paz en mi mente. Me voy lleno, lleno de la presencia de Dios, al que he encontrado en el amor de esa Hermana por ese moribundo, y lleno de paz interior". Esta es la profundidad de la encarnación según pienso.... Como Jesús debemos encarnarnos. Como El, debemos hacernos hombres, esto es, nosotros también debemos aprender a ser realmente humanos, por el mismo camino que El: sufriendo con los pobres".

Cardenal KIM, Discurso inaugural de la Reunión del SELA
Hong-Kong, 27 de Agosto 1979.

N O T I C I A S

A : E L P R E C I O D E L A J U S T I C I A

En muchas partes del mundo, los jesuitas están pagando el precio que la CG 32 nos dijo que acompañaría necesariamente a nuestros esfuerzos por promover la justicia (D. IV, 46). A menudo nos hemos referido a esto en el pasado (v. g. PJ 12, pp. 61-2, 53-5). Aquí traemos juntos cuatro ejemplos recientes. Aunque vienen de situaciones diferentes, todos son ejemplos del papel profético de la Iglesia de "Ser voz de los que no tienen voz y testimoniar la misma predilección del Señor por los pobres y los que sufren". (Documento de Puebla, 268). En otros países este papel profético no puede ser ejercitado y los jesuitas sufren secretamente en silencio. Aunque no podemos escribir sobre ellos, tampoco les olvidamos.

:--:--:--:--:--:--:

P. BERNARD DARKE (GUYANA)

Fué golpeado y acuchillado hasta morir en una de las calles principales de Georgetown en la mañana del sábado, 14 de Julio. En el momento en que fué atacado, el P. Darke estaba sacando fotografías para el periódico "Catholic Standard". En el mismo incidente fué también atacado y derribado a golpes Mike James, Ayudante del Director del "Catholic Standard". Los dos estaban contemplando una demostración pacífica de la "Working People's Alliance", no confesional, aunque con respaldo cristiano. Esta organización, que ahora es partido político, está comprometida con la defensa de la justicia y los derechos humanos, en una situación en que ambas están siendo minandas por el partido en el poder, People's National Congress Party, de Forbes Burnham.

Los manifestantes protestaban por la detención ilegal, según lo veían ellos, de cuatro miembros de la Universidad, acusados de incendio premeditado. Les atacó una banda armada de garrotes, machetes y cuchillos, formada por simpatizantes del PNC y miembros de una secta medio religiosa llamada "La casa de Israel". Estos últimos han sido empleados con frecuencia como matones para romper reuniones anti-gubernamentales. Su dirigente, David Hill, alias "Rabbi Moses Washington", es un presidiario escapado de USA. El "Catholic Standard" bajo la dirección del P. Andrés Morrison, ha estado en la vanguardia de la campaña en favor de los derechos humanos en guayana, y ha tomado postura fuertemente contra toda forma de opresión. Aunque sometido a fuerte presión y molestias por el Gobierno, es ahora la única fuente independiente de información que queda en la nación. El P. Darke era su fotógrafo oficial, en su tiempo libre, y sabía bien el peligro que esto significaba.

El P. Darke había nacido en Inglaterra, sirvió en la Marina Real durante la segunda Guerra Mundial y se unió a los jesuitas en 1946. Ordenado sacerdote en 1958, fué destinado a Guyana en 1960. Se hizo ciudadano guayanés poco después de la independencia en 1966. Casi todos los 18 años en Guyana los empleó en enseñar en el Colegio de S. Estanislao, continuando allí después de la incautación por el Gobierno hace cinco años. Era un notable trabajador con los jóvenes y muy activo ayudando a las Iglesias del interior del país. Su funeral fué ocasión de una demostración masiva de amplio apoyo y simpatía. Los oficios tuvieron que ser retrasmittidos por altavoces a la inmensa multitud que no pudo acomodarse dentro de la Catedral y que siguió a pié en procesión por medio de la ciudad las dos millas hasta el cementerio. En su homilía, el Obispo Benedict Singh pidió a los asistentes que tuvieran pena, no por el P. Darke, sino por la violencia que causó su muerte y por los que usan la violencia y por los que apoyan la violencia con sus silencios.

La Iglesia Católica y los Jesuitas de Guyana van a continuar hablando contra la violencia y la injusticia. La muerte del P. Darke les ha infundido nuevas fuerzas para hacerlo así. A la hora en que escribimos hay noticias de una vigilia masiva de estudiantes en el lugar del asesinato, seguida de una protesta formal ante el Ministerio de Educación contra las acciones que se definen como "motivadas por la política, destructoras y persecutorias de todo el sistema educativo". Y el periódico, en cuyo servicio el P. Darke perdió la vida, continúa tomando firme y valiente postura en medio de una situación que él mismo describe con las siguientes palabras: "La petición de un poder absoluto presentada, en forma de referendum, la frenética determinación de sacar una aprobación masiva de votos a pesar de los boicots, la persistente disolución por la fuerza de mítines de la oposición,

el despido radical de todos los sospechosos de oposición abierta, son pasos que toman normalmente las dictaduras para asegurarse un control firme. El control rígido de los medios de comunicación hasta llegar a la misma perversión del lenguaje, la implicación deliberada de la gente en la corrupción en masa, la mentira y el engaño como señal de lealtad, la militarización de los niños desnutridos, y la degradación general de la gente, que llegan así a ser incapaces de una resistencia efectiva son encaminados a la auto-perpetuación del régimen local".

PP. RESTREPO Y ARANGO (COLOMBIA)

Fueron arrestados a mediados de Mayo para ser interrogados por los militares, se les tuvo detenidos durante dos semanas antes de que su detención se hiciera pública, se les acusó formalmente de "rebelión" relacionada con el asesinato, en Septiembre anterior, del Dr. Rafael Pardo Buelvas, ex-Ministro del Interior. Después de 48 días de detención, de los cuales 12 incomunicados, se les trasladó al Colegio de los Jesuitas de San Bartolomé, donde permanecieron en arresto domiciliario hasta Septiembre. La causa fué trasladada a los tribunales civiles y está todavía a la espera.

El P. Luis Alberto Restrepo, de 41 años, trabaja en el CINEP, centro jesuítico para la Investigación y la Educación Popular en Bogotá y tiene a su cargo el programa educacional. También enseña Filosofía en la Universidad de los Andes. El P. Jorge Arango, también de 41 años, hace un trabajo semejante en Medellín en un pequeño instituto que se cuida especialmente de los campesinos y algunos grupos cristianos. Los dos están comprometidos por entero con los pobres y los desposeídos, a cuyo servicio están encaminados principalmente los dos institutos en los que trabajan.

Los hechos se cuentan sencillamente. El P. Restrepo intentó ayudar a un tal señor Camelo, antiguo discípulo suyo en la Universidad Nacional, que tenía dificultades par encontrar trabajo, por haber desertado de la Academia Naval, y le ofreció para ello un pequeño trabajo en el CINEP como editor de un pequeño boletín de noticias sobre problemas sindicales. Poco tiempo después, visto claramente que su trabajo no satisfacía, se le pidió que lo dejara. Antes de irse, pidió una recomendación para poder tratar con alguien en Medellín, y basado en ella, estuvo allí unos pocos días con el P. Arango. Poco después fué arrestado bajo sospechas de haber asesinado al Dr. Pardo. Dos empleados del CINEP fueron arrestados al mismo tiempo, retenidos con los ojos vendados durante 9 días en los establos del cuartel, mal alimentados y sometidos a continuos interrogatorios y presiones. Al día siguiente el Director del CINEP y el Provincial visitaron al General res-

ponsable, le aseguraron que desconocían en absoluto las pretendidas actividades subversivas de Camelo y se ofrecieron a someter a inspección todos los archivos del Centro. Tres inspectores estuvieron durante cuatro días examinando a fondo todo. Después presentaron a los Padres fotocopias de algunas cartas comprometedoras, supuestamente escritas a ellos por el Sr. Camelo y sustraídas a su hermana cuando le visitaba en la cárcel. Los Padres no habían visto las cartas antes y nunca se presentaron los originales. Sin embargo ellas fueron la causa inmediata de su arresto y de las subsiguientes disparatadas acusaciones hechas contra ellos en la Prensa y por el mismo Ministro de Justicia. Más tarde las cartas han sido repudiadas por Camelo.

Quizás más importante que los detalles del caso, es el hecho de haber dado lugar a un prolongado debate público en una porción de temas relacionados con la promoción de la justicia en el nombre del Evangelio, en una sociedad altamente polarizada. Ha sido la ocasión de mútua concienciación y de expresiones de solidaridad entre muchos grupos, jesuitas y no jesuitas, y de muchas naciones. En una declaración conjunta los Provinciales de América Latina dieron las gracias a los dos Padres por el ejemplo que estaban dando y mostraron su esperanza de que animaría "a todos los jesuitas de nuestra América Latina para que asuman y perfeccionen, según el espíritu de Puebla, su opción preferencial por los pobres". Terminamos citando la carta escrita por los PP. Restrepo y Arango a su Provincial cuando estaban aún en prisión. "Repudiamos el vil asesinato del Dr. Pardo Buevas, y no queremos que nadie invoque nuestro nombre para legitimar esas formas anti-evangélicas e irracionales de terrorismo estéril. Deploramos como un mal irreparable la pavorosa duda que la calumnia de la que hemos sido objeto, ha sembrado para siempre en el hogar del difunto ex-ministro. Pero condenamos también, y sobre todo, la violencia oficial en la administración de justicia; la violencia militar, la violencia de un sistema que condena al marginamiento, a la ignorancia, al hambre y a la muerte prematura a miles de hermanos nuestros. Esta es la violencia más atroz, puesto que es ejercida desde el poder por la 'gente de bien', en nombre de la ley y de la justicia."

P. MANUEL ANDRES (BRASIL)

Fué citado a presentarse ante el Departamento de la Policía Federal en Salvador do Bahía el 2 de Octubre, para notificarle formalmente la orden de expulsión que se preparaba contra él, según instrucciones del Ministerio de Justicia. Nuestras últimas noticias son que por el momento, el proceso ha sido aplazado "sine die" debido a una intervención directa del Cardenal Avelar Brandão, Arzobispo del Salvador. Este es, sin embargo, sólo el

último movimiento de una serie de incidentes que han importunado el Centro de Investigación y Acción Social (CEAS) en el Salvador.

En Mayo, cuando el P. Andrés pidió el permiso necesario para viajar a Lima para participar en la reunión de jesuitas que discutiría la aplicación del Documento de Puebla a nuestro apostolado en América Latina, se le informó que había llegado de Brasilia un dossier sobre él que estaba pensándose en su expulsión. Mientras estuvo fuera, la policía federal vino al Centro para hacer pesquisas sobre sus actividades y paradero. Se le permitió volver entonces, y después de otra salida para asistir a la reunión de jesuitas ecumenistas en Barcelona, también esta vez por la intervención del Cardenal. Pero fue imposible detener las investigaciones que habitualmente terminan con la expulsión dentro de los 20 días siguientes a la notificación formal. El año anterior, el P. Claudio Perani, Director del Centro, fue detenido en el aeropuerto a su vuelta de la Congregación de Procuradores de Roma y hubiera sido deportado a no ser por la pronta intervención de su Provincial y, una vez más, del Cardenal.

El P. Andrés nació en España en 1933 y fue ordenado en Brasil en 1962. En 1965 obtuvo el doctorado en Filosofía por la Universidad Gregoriana de Roma. Estudió también en la Universidad jesuítica de UNISINOS el sur del Brasil y en la Universidad de Brasilia. Después de enseñar dos años en IBRADES (Instituto para el Desarrollo, llevado por los jesuitas en Rio Janeiro) se unió al equipo del CEAS en Salvador y ha estado trabajando allí desde entonces.

El CEAS describe así sus propias funciones: "Es un cuerpo cultural y educacional al servicio de la justicia y de la liberación que pretende una transformación social, es decir, una sociedad democrática con auténtica participación popular, económica, cultural y política. No es un movimiento político: se asocia a las luchas de los brasileños para obtener sus derechos de ciudadanos; no toma parte en ninguna actividad política identificada con un partido. No es un movimiento con su propia base popular Su punto fundamental de referencia es la participación efectiva de los sectores populares en la transformación de la sociedad. Promueve la participación de base y sostiene las iniciativas que vienen de la base Es una organización eclesial: su inspiración y sus objetivos están basados en el Evangelio, sin ser por ello confesional. Está abierta a la gente que comulgue con su filosofía básica".

Es bastante clara la razón de que CEAS esté teniendo dificultades con las autoridades del Gobierno. El P. Andrés expresa de este modo su punto de vista: "El verdadero significado del proceso contra mí está en que las

autoridades en el poder continúan oponiéndose a cualquier trabajo auténtico de la Iglesia en unión y en favor de los oprimidos. Esto no sólo es verdad aquí en el Brasil sino en todas las naciones de América Latina gobernadas por regímenes opresores. Y así, en el trabajo de organizaciones como 'Pastoral Operaria', 'Pastoral da Terra', Centro pro Derechos Humanos y nuestro propio CEAS, es difícil esquivar la represión, que es el destino común de la mayoría de la gente".

EL OBISPO PARILLA BONILLA (PUERTO RICO)

El 23 de agosto fué declarado reo de haber violado la propiedad Federal, multado con 500 dólares, prohibición de entrar en dependencias militares y sentenciado a un año de libertad condicional. Sus abogados han apelado contra la sentencia, lo que puede dejarla sin efecto durante varios meses. El Obispo Parilla ha rehusado pagar la multa, afirmando que irá a la cárcel si es necesario. Se le declaró reo, por tomar parte en mayo, en una manifestación en la Blue Beach Bay de la isla de Vieques, donde los Marines US habían establecido una base. Junto con los otros 21 manifestantes, entre ellos un pastor Episcopal y un ministro Metodista, protestaba contra la presencia militar y afirmaba el hecho de que todas las playas de Puerto Rico, incluyendo las de Vieques, son por ley propiedad del pueblo portorriqueño.

Msr. Antulio Parilla-Bonilla nació en 1919 y enseñó durante varios años en el campus de Rio Pedras, de la Universidad de Puerto Rico. Poco después de su consagración como obispo, presentó su dimisión de la Conferencia Episcopal, por discrepancias en el modo de actuar. Ahora dirige el Centro Social Juan XXIII, que es una combinación de biblioteca y centro de investigación en Rio Pedras, mantenido con aportaciones de seglares católicos. Es un franco defensor de la independencia portorriqueña. Hace casi diez años fué arrestado en Fort Dix, New Jersey, durante una manifestación contra la brutalidad dentro de la empalizada.

Los Obispos Católicos de Puerto Rico han hecho la siguiente declaración: "Se ha publicado que a Mons. Antulio Parrilla-Bonilla, Obispo Titular de Ugres, se la ha citado por los Tribunales para responder de una alegada transgresión de reglamentos federales que restringen la entrada a ciertos terrenos bajo la jurisdicción de la Marina de Estados Unidos en Vieques. Es igualmente sabido - como cuestión de hecho - que en Vieques existe una situación que reclama una pronta y justa solución, urgida ya por el Obispo de Caguas, bajo cuya jurisdicción eclesiástica está la Isla de Vieques. Aun cuando Monsenor Parrilla actuara a propia iniciativa y bajo su personal

- Cómo puede SELA integrar mejor su trabajo con otros apostolados, como la educación y el trabajo pastoral, "a la luz del hecho de que la lucha por la fe y la justicia es ahora la vocación de todos los jesuitas? "
- Cómo responder a las cinco cuestiones propuestas por los delegados seculares en su diálogo de HONG-KONG?. A continuación está la respuesta unánimemente adoptada por SELA:
 - (a) Medios de continuar el proceso tal como lo delineó el Comunicado Final:
 - Se convino en que debería haber una reunión de colaboradores dentro de dos años. Esto se presentará al comité de programación de la reunión de SELA del año próximo.
 - Debería haber una red de comunicación (véase más abajo).
 - (b) Expansión de la red tanto a nivel nacional como internacional:
 - Cada miembro de SELA en esta reunión ha de entregar al Secretario ejecutivo una lista de los grupos y organizaciones con los que está en contacto. Esta lista se hará circular más adelante.
 - Cada miembro de SELA ha de hacer serios esfuerzos para ampliar su red de comunicación. Se sugirieron algunos campos: Grupos religiosos nacionales, Misiones industriales urbanas, Religiosos no cristianos, Trabajadores asiáticos, grupos de estudiantes, grupos de derechos humanos, etc.
 - Se puede, y se debería, ampliar con una planificación más cuidadosa, la cooperación mutua entre las naciones, sobre casos concretos que ocurran.
 - (c) Proporcionar medios de comunicación entre la gente que asista:
 - El boletín de noticias de SELA debería ampliarse gradualmente para cubrir los puntos (a) a (d) del Comunicado Final, y abrirse a la comunicación entre colaboradores jesuitas y no jesuitas.
 - (d) Modos de facilitar las reuniones, regionales y bilaterales de gente con intereses comunes, particularmente de los que actúan a nivel local:
 - Se convino en que cada grupo nacional presente al diálogo, enviaría para fines de octubre, una reflexión escrita sobre el diálogo, centrada en los puntos principales presentados por ese grupo.

- La prioridad principal debería darse a los trabajadores. Para facilitarlo sugerimos que Hayasi, Bill Armstrong, Girlie de Guzmán y Joseph Ho, se pongan en comunicación entre si para aconsejarnos el modo mejor de hacer frente a este problema. Prometemos nuestro apoyo a esta iniciativa.

(e) Asuntos principales señalados durante la reunión:

- Se convino en dar prioridad a los siguientes:
Trabajadores
Corporaciones supra-nacionales
La voz de la Iglesia
Derechos Humanos.

GRUPO EUROPEO - AIX-EN-PROVENCE

La última reunión del Grupo Europeo SJ de Ciencias Sociales se tuvo hace dos años en Innsbruck y discutió 'La Democracia en Europa' (cfr. PJ 4, 94-95). El lugar de reunión de este año fué Aix-en-Provence y el Tema 'Justicia Social en las relaciones internacionales'. Asistieron unos 44 jesuitas y discutieron escritos presentados por Oliver de DINECHIN, Matías GARCIA, Francisco ROUX y Friedhelm HENGSBACH. Este último constituye nuestro documento en este número de PJ. Se formaron cuatro grupos de discusión con los temas siguientes: Tecnología-Civilización Moderna; Dominación Cultural; Un Nuevo Orden Económico Internacional; Trabajadores emigrantes. Resultó un buen número de resoluciones concretas y de sugerencias, Entre ellas estaban las siguientes:

- Debería haber más cooperación entre los Centros Sociales de la Compañía en Europa. Quizás pudieran los Directores reunirse cada año junto con el Comité de dirección del Grupo Europeo.
- Debería haber una preparación conjunta para la próxima sesión de la Conferencia de la 'Declaración de Helsinki', que tendrá lugar en Madrid en 1980. Esto debería hacerse a través de nuestras publicaciones sociales.
- El Grupo debería hablar claro en casos concretos de injusticia internacional y de violación de los derechos humanos, trátase o no de jesuitas. Debería establecerse una sencilla red de comunicación para coordinar este punto. Tendría que contar con un contacto en cada nación, que publicase los casos por los medios de comunicación nacionales. Incluiría también el establecimiento de relaciones con los Institutos Sociales de la Compañía y grupos de naciones del Tercer Mundo.

- El Grupo debería establecer contactos regulares con organizaciones no jesuíticas, tales como Amnistía Internacional, Comisión Internacional de Juristas, Comisión en favor de los Derechos Humanos en América Latina, etc.
- Debería acometerse un estudio de los diversos modelos de nuevo orden internacional propuestos por grupos como el Club de Roma, el proyecto RIO, la Fundación Bariloche, la Comisión Trilateral, etc. Estos tienen que ser evaluados a la luz de los principios del Evangelio, de manera que proporcionen pautas para la planificación y la acción, no sólo de los cristianos del Tercer Mundo, sino también de aquellos que en Europa desean emprender compromisos serios para edificar un mundo más justo. Tal estudio incluiría discusiones sobre posibles economías y estilos de vida. Esperemos que pueda estar preparado por uno de nuestros Centros Sociales a tiempo para la próxima reunión del Grupo en 1981.
- En el intermedio hasta la próxima reunión, algunos grupos deberían comprometerse a vivir entre los pobres, durante un período de tiempo limitado. Esto daría al Grupo una mayor credibilidad y peso ante otros jesuitas en Europa.

Como preparación para la reunión se redactó un cuestionario y se envió a los participantes con bastantes meses de anticipación. Su tema era: Cuáles son las tareas relacionadas con la justicia que nos parece debemos afrontar en el momento presente? Se recibieron catorce respuestas, unas individuales y algunas colectivas, de Alemania, Austria (Hungría), Bélgica, España, Francia, Italia, Polonia, la Curia SJ y la Universidad Gregoriana. Se hizo un análisis de ellas, que presentó el P. Jean WEYDERT, Director del CESIC (Centro Católico Europeo de Estudio e Información). Citamos aquí algunas de las sugerencias prácticas que se hicieron, que no repiten otras mencionadas anteriormente:

- Formar grupos de trabajo de jesuitas para las grandes Conferencias internacionales, como la UNCTAD, etc.
- Cooperación con los Obispos Europeos: por ejemplo, preparando un simposium o una publicación para el Consejo Europeo de Conferencias Episcopales.
- Adaptar la Populorum Progressio y la Octogesima Adveniens a Europa.
- Elaborar una Teología de la liberación para un continente rico.
- Participar en la coordinación de las iniciativas de pequeños grupos, como la fundación de solidaridad supra-nacional.
- Colaborar con el CESIC (véase arriba) en materias relacionadas con la unificación de Europa.

- Invitar a Profesores de Historia de las Facultades SJ. a reunirse para estudiar el contenido de su enseñanza.

Se ve por todo esto que no faltan ideas, ni tareas que cumplir. El Editor de PJ tiene que añadir una pregunta: "QUIEN VA A ECHAR SOBRE SI ALGUNA O ALGUNAS DE ESTAS TAREAS?" Le agradrá mucho recibir sugerencias sobre esto, lo mismo que noticias de cualquier iniciativa o progreso que se haga.

EXPERTOS + PROVINCIALES : PERU

Qué significa Puebla para el trabajo de los jesuitas en América Latina? Este ha sido, sin duda, el tema de muchas reuniones de los meses pasados. Aquí nos referimos brevemente a dos que tuvieron lugar en Perú y tenían relación con todo el sub-continente. La primera reunió a unos 25 'expertos', en Villa Kostka, a las afueras de Lima, del 17 al 23 de junio. Representaban a la mayoría de las naciones latino-americanas y se hizo un intento de conseguir una mezcla de teólogos, científicos sociales y trabajadores entre el pueblo, y diversos apostolados. Su tarea fué redactar una serie de propuestas para presentar a los Provinciales latino-americanos. Lo hicieron en forma de documento de 15 páginas, en densa argumentación, con 32 propuestas diferentes, muchas de ellas apoyadas en citas de la Escritura, del Documento de Puebla y de las Constituciones de la Compañía y las Congregaciones Generales. Lo único que podemos copiar aquí es su propia descripción de lo que pretendieron:

"Tres momentos centrales constituyen nuestro texto: en primer lugar tratamos de presentar, en forme global, el marco o contexto de nuestra opción por los pobres y por el servicio a la fe y promoción de la justicia. A partir de allí iluminamos nuestra actividad apostólico, en la cual insistimos sobre todo en el espíritu ignaciano, jesuítico, que debe animar nuestro apostolado, en forma tal que los valores de nuestro carisma sean verdadera contribución a la Iglesia particular en donde se realiza nuestro trabajo. Finalmente, reflexionamos, a partir de este conjunto, en el tipo de formación que creemos conveniente para preparar a las futuras generaciones de jesuitas en su servicio a la fe y promoción de la justicia."

En el mismo sitio se tuvo una segunda reunión, desde el 29 de julio al 5 de agosto. Reunió a los Provinciales de las dos Asistencias de América Latina, y asistió también el P. General. El objetivo principal fué reflexionar sobre el documento preparatorio de los 'expertos' y hacer recomen-

daciones específicas sobre el modo con que la Compañía debería poner en práctica el Documento de Puebla. Se hizo esto en forma de cinco breves documentos de toma de posición, pidiéndole al P. General que diese el paso final de escribir una carta a los Superiores Mayores de América Latina, a su vuelta a Roma. Los documentos de toma de posición trataban de los temas siguientes:

- Opción preferencial por los pobres.
- Evangelización
- Relaciones con la Jerarquía y las iglesias locales
- Renovación de la Compañía
- Formación y vocaciones.

La carta del P. General a los Superiores Mayores, que recoge la mayor parte de estos puntos, está a punto de publicarse.

JESUITAS ECUMENISTAS : BARCELONA

El octavo Congreso de Jesuitas Ecumenistas, que trató del 'Ecumenismo y la Promoción de la Justicia', se tuvo en Barcelona del 26 de agosto al 1 de septiembre, y asistieron unos 80 jesuitas. Como ya dimos su programma en PJ 12 (pp. 65-66), presentamos aquí unas breves declaraciones finales de los cinco grupos de discusión, aunque no puedan considerarse como conclusiones formales. Los grupos se constituyeron con criterio geográfico, y como se verá, hubo bastantes discrepancias de puntos de vista entre ellos.

América Latina / España

1. La división mayor y más escandalosa del mundo, está provocada por la injusticia.
2. Este hecho influye en las iglesias y las divide.
3. La lucha por la justicia ha unido entre si más estrechamente a diferentes confesiones.
4. Se necesita investigar y analizar los diferentes aspectos de la injusticia en las diversas culturas.
5. El Ecumenismo incluye una reflexión doctrinal, pero (principalmente) desde el punto de vista de los oprimidos. En último análisis el consenso en la unidad viene mediante una estrecha solidaridad con ellos, su causa y su destino.

América del Norte

1. Debería tenerse un Congreso Internacional en 1981 con los 'sectores' interesados, e. g. el teológico-doctrinal, el de justicia social, el pastoral-espiritual.

2. Tener Congresos regionales en 1980.
3. La acción social por la justicia debe ser una dimensión de todo el ministerio ecuménico, a pesar de algunas ambigüedades por ambos 'lados'.
4. El 'Ecumenismo' tiene diversos significados: intra-ecclesial: entre-iglesias; inter-religioso; en la familia humana.

Africa - Oriente Próximo

1. Las mayores alabanzas por los preparativos materiales.
2. Relación de experiencias concretas no suficientemente explotadas.
3. Desequilibrio: problemas del segundo y del tercer mundo (no latino americano).
4. La oración y la liturgia dejan mucho que desear.
5. Próximo tema: Ecumenismo e Inculturación, Iglesia (Des-)unión y Culturas.

Europa

1. La unidad de la Iglesia subordinada a la unidad de la raza humana.
2. La no-unidad de una Iglesia no-convertida.
3. En la reflexión ecuménica y el diálogo, debemos siempre preguntar: Así qué?.
4. Necesidad del pluralismo en la Teología y en las estructuras de las iglesias.
5. Temas: Derechos humanos y credibilidad de las iglesias.
Las mujeres en la Iglesia y en la Sociedad.

Asia

1. Nos alegra que se haya acentuado tanto en este Congreso la importancia de comprometerse, como cristianos, en la promoción de la justicia.
2. Sin embargo, la mayoría del grupo siente que la promoción de la justicia se acentuó forzosamente en detrimento del 'Ecumenismo', ya sea entendido en un sentido clásico, ya en un sentido más amplio.
3. Sugerimos que, antes de elegir el tema para el próximo Congreso, se consulte a jesuitas expertos en ecumenismo, mediante un comité escogido en este Congreso.
4. Que los escritos se distribuyan con antelación - Que la presentación se limite a un máximo de media hora - Más intervenciones del público - Pocos escritos y más diálogo en el próximo Congreso?

JESUITAS DE EDAD MEDIA : BARKMERE / MONTREAL

Del 5 al 10 de agosto, unos 40 jesuitas de la Provincia franco-canadiense, de edades entre los 45 y los 55, se reunieron junto al lago Barkmere, para una reunión centrada en el Decreto IV y "la nueva vocación de la Compañía". La sesión, mezcla de conferencias, discusiones, oración y reflexión privada, fué por lo general, considerada un éxito. Se convino unánimemente en que deberían tenerse en el futuro reuniones como esta. Ponemos a continuación las cinco conclusiones aprobadas al final, junto con dos breves extractos de una carta del P. Julien HARVEY, Provincial, que explica al resto de la Provincia lo que se hizo allí:

- 1 - La Compañía como cuerpo, y sus representantes oficiales entre nosotros, deben comprometerse con la justicia, a pesar de las tensiones y divisiones que tal compromiso puede causar en nuestra Provincia.
- 2 - Para dar continuidad a nuestra reunión y promover el compromiso de la Provincia con la justicia, sugerimos que el Padre Provincial instituya un comité especial, en el que debería estar representado, no sólo el grupo de los 45 a los 55 años, sino toda la Provincia.
- 3 - Sugerimos que, entre otras cosas, este comité debería estudiar:
 - (a) modos diferentes de dar continuidad a esta reunión.
 - (b) necesidad de un boletín regular de información.
 - (c) diferentes posibilidades para los jesuitas que quieran vivir por algún tiempo entre los pobres.
- 4 - Invitamos a la administración provincial a que haga posible para los jesuitas de la Provincia tener una toma de conciencia entre los pobres, aquí o en otra parte.
- 5 - Queremos animar a equipo de Relaciones (una publicación) a que trabaje en el espíritu del Decreto IV y continúe adelante en la línea y métodos actuales. Pensamos especialmente en el plan de crear comités especiales abiertos a los de fuera.

El Padre Provincial añadía lo siguiente:

"..... Pronto se hizo evidente para cada uno de nosotros, que todo lo que el Decreto IV dice, está ya en textos desde León XIII a Juan XXIII y Juan Pablo II, en lo que la Iglesia misma nos propone como norma en un contexto más y más dogmático, que va más allá de las dimensiones puramente morales. Creo que ninguno de nosotros se considerará en adelante auténtico o buen jesuita si permanece indiferente ante la íntima conexión que hay entre

la promoción de la fé y la promoción de la justicia. Si alguno ha rechazado uno de estos polos, es cierto que ha rechazado también el otro. Y hemos visto muchas veces que la respuesta a la invitación de Pablo VI a la Congregación General 31, de luchar seriamente contra el ateismo de nuestro tiempo, ha sido en gran medida dada por la Congregación General 32 y su Decreto IV, más que por la 31 Con frecuencia nos encontramos siguiendo inconscientemente el pensamiento del P. General, que nos recuerda que tenemos que tener experiencia de la pobreza y la explotación, de que deberíamos tener verdaderos amigos entre los pobres, que deberíamos ser capaces de juzgar los valores, proyectos y problemas desde el punto de vista de los más débiles. Durante la reunión alguien citó una carta de Gandhi a Nehru, en la que le decía que el criterio más seguro de acción es el siguiente: piensa en la persona más pobre que conozcas y pregúntale si lo que te propones decir o hacer le sirve en algún modo de ayuda. Este es un consejo plenamente cristiano".

JESUITAS SOCIALES : FRANKFURT

Del 3 al 6 de septiembre se tuvo la 'Sozialtagung' anual de los jesuitas alemanes, en el teologado de Sankt Georgen en Frankfurt. Asistieron 33 jesuitas, entre los cuales estaba el P. Oswald von NELL-BREUNING, que iba a celebrar pronto su nonagésimo aniversario y que tomó vivamente parte en todas las actuaciones. El tema de este año era 'La Familia', para preparar el Sínodo de Obispos de 1980. No hubo conclusiones, pero ponemos a continuación la lista de los cinco ensayos que se presentaron a discusión:

- (1) P. Norbert BRIESKORN : Nueva Ley de la Familia en la República. Análisis de la situación actual.
- (2) P. Hans HIRSCHMANN : Tendencias y Objetivos en la Política familiar entre los grupos y estructuras sociales.
- (3) P. Franz Joseph HOLIN : La Familia en la Sociedad Occidental del Bienestar: tendencias de desarrollo tal como las ejemplifica el modelo sueco.
- (4) P. Emerich ANDRAS : La Familia y la Política familiar en el bloque del Este: tendencias de desarrollo ejemplificadas en el modelo húngaro.
- (5) P. Robert MULDE : Amenazas para la familia: Experiencias deducidas de Consultorios Matrimoniales.

JESUITAS Y EL DESARME NUCLEAR : USA

Una reunión nada frecuente, de dos días, agrupó a 36 jesuitas cerca de la base de submarinos Trident en Bangor, a unas 30 millas de Seattle, en el estado de Washington. La ocasión fué la fiesta de San Ignacio "el vasco loco que soñaba sueños extraños, que se despojó de su orgullo y su poder militar, para hacerse loco por Cristo". El fin: discutir la espiritualidad jesuítica ante un tema crucial de nuestro tiempo, el armamento nuclear. El método: una mezcla de seminario, de picnic y celebración de un día santo. Comenzó en la vigilia, con una liturgia que enlazaba a Ignacio, el hombre, con el tema del militarismo y con la presentación de la realidad del Trident y cómo relacionarla con los jesuitas a la luz de la afirmación de la Santa Sede en 1976: "La carrera de armamentos debe ser condenada sin reservas". Continuó el día de la fiesta con una sesión de oración en silencio, seguida de la entrega de hojas volantes a los trabajadores que entraban de turno en la base. Luego reunión para tratar de la Espiritualidad jesuítica (en especial Dos Banderas - Tres Grados de Humildad) cara a la Base de los Trident y al Militarismo en general. Vino después la Misa de San Ignacio con amigos, alumnos y feligreses, que habían sido invitados. La reunión terminó con una merienda para todos. En palabras del P. Jack MORRIS y otros organizadores, el hecho fué un éxito claro y se difundió por la TV canadiense y la norteamericana. Se continuará y se repetirá el año próximo.

Sea o no una imitación, la Provincia de Maryland promueve un seminario de un día, el 10 de noviembre, sobre "La Carrera de Armamentos y la Paz a la luz de SALT II". Tendrá lugar en la Universidad de Georgetown y está abierto a todos los jesuitas y sus colegas seculares. Al anunciarlo a la Provincia, el Provincial P. Joseph WHELAN escribía: "Como cristianos y como jesuitas deberíamos tener en nuestras vidas una continua educación y reflexión moral sobre las grandes cuestiones públicas de nuestra nación y nuestro mundo. La decisión de ratificar o rechazar SALT II es claramente una de esas cuestiones. Pero ya sea porque estamos ocupados o distraídos o porque tendemos a reducir nuestra responsabilidad moral a los temas personales o inter-personales, sin incluir también en ella claras obligaciones sociales, tal educación moral no encuentra fácilmente lugar".

Otro indicio del interés y preocupación crecientes entre los americanos por cuestiones relativas al desarme y el tratado SALT, es el excelente suplemento especial publicado en el número de octubre de las National Jesuit News.

SEMINARIOS DE JUSTICIA SOCIAL : NUEVA GALES DEL SUR, AUSTRALIA

El Colegio de San Ignacio de Riverview, organizó recientemente cuatro seminarios de medio día, para muchachos de 9 a 12 años y sus padres, para tratar de la preocupación por la justicia social en el mundo. Como parte del programa se les pidió que contestaran a un 'cuestionario de opiniones', que proponía cinco 'perfiles corrientes' representantes de cinco actitudes comunes ante la injusticia en el mundo. Los presentamos a continuación, porque proporcionan una medida útil para apreciar nuestro propio compromiso con la promoción de la justicia. En qué categoría estamos?.

(1) "Hombres para los demás"

La reducción de los recursos de consumo en las naciones opulentas, unida a una distribución equitativa por todo el mundo, aliviaría grandemente las condiciones de vida adversas. La superación de las condiciones de vida adversas requiere un compromiso continuo y activo por parte de los no afectados por ellas. La promoción de la justicia social implica ciertamente el cambio de estructuras de nuestra sociedad. La Iglesia está obligada a hablar y actuar contra las estructuras económicas y sociales injustas. En general, la injusticia es deliberada y pretendida, y está creciendo. Es persistente, se extiende por todas partes y es el problema más desesperado del mundo.

(2) "Activistas indecisos en favor de la justicia"

La reducción de los recursos de consumo en las naciones opulentas y una distribución más equitativa por todo el mundo, serán insuficientes para aliviar notablemente las condiciones de vida adversas. Los no afectados por ellas deberían comprometerse personalmente de modo más activo que con hacer solamente donaciones de caridad. No está claro si y cuándo se promueve mejor la justicia, manteniendo el statu quo de la sociedad, o cambiándola; y la Iglesia debería tener cuidado cuando se decida a hablar o actuar contra las estructuras sociales o económicas injustas. La injusticia es un problema serio y muy difundido, peor que la mayor parte de los que tiene el mundo. Puede ser pretendida y no pretendida y aunque su nivel fluctúa muestra tendencia a crecer.

(3) "Pasivos auto-protectores ante la injusticia"

Los recursos insuficientes del mundo muestran que la mayor parte de la gente tiene que vivir en condiciones adversas. Los donativos de caridad son suficiente compromiso para los no afectados. El papel de la Iglesia al hablar y actuar sobre las estructuras sociales y económicas es dudoso y el mejor medio de promover la justicia

(4) "Oponentes blandos a la preocupación por los demás"

(5) "Oponentes duros a la preocupación por los demás"

C : CENTROS - LO NUEVO Y LO VIEJO

① ② ③ ④ ⑤ ⑥ ⑦ ⑧ ⑨ ⑩
 ⑪ ⑫ ⑬ ⑭ ⑮ ⑯ ⑰ ⑱ ⑲ ⑳

CENTRO POR LA DIGNIDAD HUMANA

Lleva en marcha dos años, desde que se tuvo en Londres una conferencia para explorar las posibilidades de montar un centro conjunto anglo-irlandés "para promover la causa de la justicia, en casa y en el extranjero" (cfr. PJ 6, 25-26). El período de gestación ha sido largo, pero desde septiembre de este año, el nuevo centro ha comenzado a trabajar. Damos a continuación una descripción abreviada de sus fines y prioridades, redactada al comienzo del verano para publicarla en las dos Provincias.

"El nuevo Centro por la Dignidad Humana, como trabajo interprovincial de las dos Provincias, inglesa e irlandesa, tiene ahora su cupo de tres jesuitas a tiempo completo. Son el P. Brian McCLORRY de la Provincia inglesa, el P. Liam McKENNA de la Provincia irlandesa y el P. Raymond HELMICH de la Provincia de New England. Este equipo de tres pasará parte de su tiempo en Londres y parte en Dublín, dado que el proyecto de trabajo será igual en ambas Provincias.

Creemos que el Centro deberá estar abierto a todas las emergencias y crisis de las minorías de estas naciones y del extranjero, a las frustraciones de la vida moderna y sus manifestaciones en síntomas de apatía o violencia. Pero deberá haber prioridades que guíen nuestra selección de los proyectos que queremos iniciar, mejor que atenernos sin más a los que vayan llegando. Como problemas que subyacen tras esa extendida frustración, que tan amenudo brota, como ataque a un chivo expiatorio, contra las minorías raciales o religiosas, veremos:

- (1) el complejo de la educación en general; no simplemente la educación escolar - de hecho esto se relaciona sólo de modo periférico con las escuelas - sino cómo preparar a la gente, en especial a los niños, para las situaciones de la vida contemporánea, en un tiempo en que los canales de comunicación tradicionales en la familia y la comunidad han sido bloqueados, y los mismos modelos de vida están en continuo flujo.
- (2) las relaciones hombre-mujer, en una época en que han tomado una importancia que antes se concedía solamente a lo que había de ser de los niños; toda esta cuestión es complicada y se le da más urgencia a causa de las aspiraciones de igualdad que tienen las mujeres de nuestro tiempo.
- (3) el trabajo: no solamente los trabajos que la gente hace para ganarse la vida y los problemas de desempleo estructural, sino lo que una persona hace con su vida, que llene y enaltezca la dignidad humana.

Hay todavía un grupo de prioridades más institucionales, que tendrán tanta o más influencia en nuestra selección de proyectos:

- (1) el problema de magnitud en nuestras empresas modernas; el hecho de que a dondequiera que uno se vuelva hay instituciones, compañías, sistemas escolares, departamentos gubernamentales y agencias, tan inhumanamente grandes, que el individuo se cae para atrás ante ellas, con sentimiento de impotencia. Este problema lo es de modo igual en las sociedades capitalista y socialista, y ninguno de los dos sistemas ha sabido aún salirle al paso con acierto.
- (2) el problema de la definición de la sociedad como (exclusiva y predominantemente) un mercado, de tal modo que únicamente la propuesta de que una decisión 'pagará', es considerada razón suficiente para hacerla. Queremos encontrar el camino de ensanchar el campo de motivos suficientes, de modo que no cuente solamente el motivo de la ganancia.
- (3) el problema del Estado de Seguridad Nacional.

Un último grupo de problemas que deben interesarnos, mira al modo que ha tenido la tecnología moderna de equipar a nuestra sociedad, por primera vez en la historia, provocando daños definitivos al planeta y a las condiciones de vida en él.

- (1) la amenaza nuclear.
- (2) la desenfrenada amenaza de extinción de los recursos de la tierra, por nuestra sociedad de consumo.
- (3) la amenaza de una polución definitiva del medio ambiente vital.

El trabajo del Centro podría definirse sin más limitaciones que las del mismo Decreto IV, y esto quiere decir que tendremos que defendernos contra el peligro de perdernos o ahogarnos completamente en sólo alguno de sus aspectos. De aquí que valoremos especialmente la asociación con el trabajo del P. Maurice KEANE, cuyo 'Proyecto de Ciudad Interior' incluirá una vida más cercana y una identificación de trabajo con los pobres en un área de Londres, que es compatible con nuestra tarea y que vemos como una dimensión inmensamente valiosa para la Provincia inglesa. Dublín ha visto, en los últimos años, varios proyectos jesuíticos de carácter semejante y aspiramos a colaborar con el nuevo Centro Social de la Provincia irlandesa.

La dimensión internacional del trabajo de nuestro Centro es, curiosamente, mucho más fácil de desarrollar, puesto que existen ya en nuestro equipo inicial lazos estrechos de unión con el trabajo de asociaciones comuni-

tarias y activistas de la paz en Irlanda del Norte, con Israelitas y Palestinos, con el trabajo del Secretariado jesuítico SELA de la Asistencia de Asia Oriental y con los jesuitas y diversas organizaciones de Derechos Humanos en las naciones de América Latina, entre otros. En los temas locales y nacionales es en los que tendremos que aplicarnos y disciplinarnos más.

CENTRO SJ PARA LA FE Y JUSTICIA SOCIAL

El P. Provincial de la Provincia de Canadá Superior, P. William RYAN, anunciaba en carta fechada el 29 de mayo de este año, la fundación de este nuevo Centro en Toronto. Sus oficinas están actualmente alojadas en un edificio de la iglesia Metodista y sus cuatro miembros viven cerca, en una zona pobre de la ciudad, donde tres de ellos han estado ya ocupados en apostolado social activo desde hace algún tiempo. El equipo está compuesto por el P. Gordon GEORGE (coordinador), P. Mike CZERNY, P. Mike STOGRE y P. Jim WEBB. Otros jesuitas serán asociados al Centro de modos diversos conforme se desarrolle, para asegurar su carácter inter-disciplinar. Ya ha estado implicado en temas de salud en la localidad. En el campo internacional jugó un papel activo, durante el verano, en apoyo de la justicia en Nicaragua. El P. Ryan, Director durante seis años del Centre of Concern de Washington, explica así sus fines y sus esperanzas en el resto de su carta, que citamos aquí:

"El Centro será jesuítico y se esforzará en dar expresión visible institucional a nuestro compromiso, tomado en la Congregación General 32, en favor de la lucha por la justicia en nuestro mundo, como elemento integral de nuestra evangelización, hoy. Aunque disfrutando de considerable autonomía, tanto en sus planes de acción, como en su trabajo diario, el Centro será responsable ante los jesuitas y sus muchos otros amigos y colaboradores. Tendrá también un Consejo Asesor en la que estará representado nuestro P. Provincial. Se estimula a la dirección a asociar no-jesuitas a su tarea. Aunque se espera que el Centro sea realista en su estilo de vida y bien arraigado en la comunidad de Riverdale, al extremo este de Toronto, sin embargo, su proyección no será sólo nacional sino también internacional, esforzándose en mantenerse al corriente de los problemas vitales de la injusticia que pesan sobre el mundo actual. La dirección estará siempre abierta a contactos y colaboraciones serias con otros grupos de buena voluntad que compartan fines semejantes, intereses y recursos, incluyendo los propios centros sociales jesuíticos de todo el mundo. Desearía que, sobre la base del análisis interdisciplinar, el Centro arroje luz, teórica y teológica, sobre los temas acuciantes de nuestro tiempo. Así el Centro probará ser un medio de gran valor, no sólo para la Iglesia del Canadá y para nuestro propio apostolado

jesuítico, sino también para la discusión pública, a todos los niveles de nuestra sociedad. Me gustaría que el Centro tuviese el don especial de presentar temas complejos de forma popular y de situar estos temas en la visión de la fe propia del pueblo.

Será tarea del equipo central expresar más plenamente los fines, estructura y programas en marcha del Centro. Sin embargo, ya han aceptado como primer proyecto interdisciplinar, el actual sistema de sanidad en algunos aspectos de su complejidad local, nacional e internacional. Yo sé que el equipo nos tendrá informados a todos de su marcha.

La Provincia proveerá el fondo inicial para la fundación del Centro y otros fondos adicionales, hasta que el equipo tenga el Centro sólidamente fundado. Esperamos que el equipo aportará otros recursos mediante donaciones, contribuciones y ganancias del equipo. Deseo y espero que el equipo esté al servicio de nuestra Provincia y de todos nuestros apostolados y comunidades, para ayudarnos a entender mejor y a cumplir el Decreto IV: "Nuestra Misión Hoy: el servicio de la fe y la promoción de la Justicia", de nuestra Congregación General 32. Tal servicio sería uno de los fundamentos de un continuo apoyo de la Provincia a este nuevo Centro".

ISGAR - INSTITUTO SOCIAL DE GALICIA RURAL

El Instituto Social de Galicia Rural comenzó a trabajar entre los campesinos labradores de Galicia hace cuatro años. Su cuartel general está en Santiago de Compostela y el equipo actual está compuesto por tres jesuitas: Luis AMOR, Nicolás POMBO, y Alvarez VAL. Ellos mismos han escrito a PJ una nota especial sobre su trabajo y sus problemas. Nos complace citarla aquí en forma ligeramente abreviada.

"El ISGAR (Instituto Social de Galicia Rural) trabaja en el asesoramiento de agricultores y en la promoción de cooperativas agrarias. Galicia es un país mayoritariamente agríola y pescador, que ha sufrido duramente las consecuencias del rápido desarrollo industrial español: emigración, envejecimiento de la población, desabastecimiento de servicios cívicos. La estructura de producción sigue centrada en el autoconsumo y sus posibilidades de despegue son nulas en competencia con el Mercado Común Europeo, en el que próximamente se integrará España.

Galicia se define claramente como un área de subdesarrollo enclavada en un país en despegue económico, que ha de pagar gran parte de los costos sociales de este desarrollo. El 65% de la población vive en más

de 34,000 núcleos de población inferiores a los 1,000 habitantes. El 71% de las explotaciones agrícolas disponen de menos de 5 hectáreas, de las que menos de la mitad son de labradío. La edad media de los agricultores es de 54 años, y representan la mitad de la mano de obra de Galicia. Hay un franco proceso de desertización en amplias comarcas: lo que va quedando en el campo son niños y ancianos, con escasa capacidad de innovación. Galicia está necesitando de todo: recursos humanos, financieros, de infraestructura, culturales, etc. El Estado español, fiel provocador y conservador de esta situación, cuando no claro instrumento de los grandes capitales, no ha hecho nada por remediarlo.

En este contexto social de Galicia, los jesuitas tienen una presencia exclusivamente urbana, centrada en la acción educativa de los colegios y residencias. A nivel de estricta problemática rural, tan sólo tres jesuitas que trabajamos en el ISGAR tenemos como objetivo prioritario la promoción de este sector. Nuestra forma de vida y trabajo busca fórmulas de incardinación social, lo más cercanas posibles, desde dentro y conviviendo los problemas de los agricultores.

Nuestro objetivo es: colaborar en la promoción social y humana del medio rural gallego, a través de la formación, información y promoción de comunidades de base rurales (parroquias, cooperativas agrarias, comunidades para la explotación de montes comunales...). Toda iniciativa que implique la unión de los agricultores para enfrentarse y solucionar conjuntamente a problemas concretos, es apoyada por nosotros, aportando asesoramiento, información, difusión de la experiencia, etc.

Las formas de trabajo se basan prioritariamente en el contacto directo con los agricultores: cursillos, reuniones, divulgación escrita, información pública, etc. A través de estas formas de trabajo se viene creando y asesorando cooperativas en aspectos legales, sociales y de promoción de los socios; esclareciendo y defendiendo los intereses de las comunidades rurales frente a sectores caciquiles urbanos, etc.

La clave del trabajo está en el contacto directo con los problemas y las personas, lo que exige una gran movilidad, dada la enorme dispersión del hábitar rural. Muy frecuentemente imprimimos hojas informativas y folletos de divulgación (estamos en proceso de crear una revista propia).

Las dificultades que dirariamente tenemos que superar son diversas: materiales, por supuesto, pues la sociedad actual carece de entidades dispuestas a apoyar este tipo de objetivos; humanas, pues el trabajo es mucho y es muy difícil encontrar colaboradores a tiempo completo en

las precarias situaciones económicas en que nos movemos, y no pudiendo garantizar el futuro; y sociales, pues qué duda cabe que no somos gratos a los "grandes" (entre los que desgraciadamente encontramos a muchos amigos de la Compañía de Jesús, creándose situaciones de compromiso difíciles de solventar sin conflictos). En definitiva, todo tipo de trabajo de promoción fiel a los intereses de los sectores marginados y oprimidos genera multitud de agresiones y enemistades".

D : EL TRABAJO DE OTROS

FE E IDEOLOGIA EN ASIA

En PJ 10 intentamos dar una relación al día de lo que se está haciendo en diversas Asistencias en relación con los 'polos de reflexión', mencionados por el P. General en su alocución final a la Congregación de Procuradores (cfr. pp. 151-156). Anotábamos que en la Asistencia de Asia Oriental se ha dado de nuevo un paso importante para emprender el tipo de 'análisis y discernimiento' requerido para renovar nuestras empresas apostólicas. Cada Provincia o cada unidad ha instituido un equipo encargado de presentar un 'Country Report', que haga un exámen serio de los principales problemas y prioridades que exigen atención. Ya se están enviando al Bureau of Asian Affairs cuyo equipo los analiza y discute en profundidad y envía observaciones detalladas al autor de cada uno, y también al Superior Mayor. Damos a continuación algunas de las observaciones más generales, que han salido hasta ahora de este proceso, puesto que podrán ser útiles a otros equipos o grupos que intenten parecidos tipos de análisis. Están tomadas de una carta del P. Bernard CHU, Presidente de la Conferencia de Superiores Mayores, a los Superiores Mayores de la Asistencia.

- (1) Todos vivimos bajo ciertos supuestos que son por lo general implícitos. El proceso de análisis y reflexión, necesario para producir estos trabajos escritos, nos ofrece una buena oportunidad para explicitar esos supuestos fundamentales que dirigen nuestra comprensión del mundo en que vivimos y nuestra planificación apostólica. Hacer explícitos los supuestos implícitos es siempre una buena cosa. Sin intentar hacer una lista exhaustiva, será útil que cada escrito tenga en cuenta aquellos supuestos importantes que influirán en los análisis, reflexiones y estrategias posteriores.
- (2) Este primer escrito debería incluir una breve historia de la región, expresando el fondo que yace tras las condiciones críticas mencionadas antes. Esto podría ponerse al día cada año mediante un informe anual de los acontecimientos recientes.

- (3) Se necesitan más datos objetivos que sirvan de base al análisis y reflexión. El informe regional completo debería tratar de las condiciones económicas, políticas y socio-culturales esas condiciones que si se cambiaran, obligarían a cambiar el análisis y la reflexión.
- (4) Los datos deberían separarse claramente de las impresiones y reflexiones. Así sería más fácil cambiar los datos en las revisiones futuras, y sería también más fácil ver cómo las reflexiones fluyen de los datos.
- (5) Cada ideología tiene a la vez elementos positivos y negativos. Por lealtad y por precisión, deben considerarse también los elementos positivos.
- (6) El punto realmente importante es la reflexión en la fe de los datos y las impresiones personales. Se ha de prestar la máxima atención a esta reflexión. Qué dice la FE ante esta situación particular?, o viceversa.
- (7) Aunque sea de desear una integración final, si es posible, será útil describir cualquier división o diferencia profundas que ocurran en el análisis o reflexión sobre los datos. A veces podría incluso ser útil que se hicieran dos escritos.
- (8) Si, contodo, es posible, esta reflexión debería conducir a unas conclusiones, puntos de acción para el futuro. Esto sería una gran ayuda para afinar la concentración, para relacionar la reflexión con los datos, para profundizar en la reflexión, etc. Las razones que yacen tras las conclusiones deberían expresarse claramente.
- (9) Apenas se ha hecho mención de las prioridades de la Conferencia de Obispos locales, o de alguna Asociación de Superiores Mayores Religiosos, o de sus puntos de vista o reflexiones sobre la situación de la región, v. g. la reciente (20 de marzo de 1979) Carta de los Obispos de Taiwan. Tales datos serían valiosos a la hora de formular las conclusiones.
- (10) Cada informe regional debería incluir:
 - a) una lista de las fuentes importantes de consulta usadas.
 - b) una bibliografía, que fuese útil y disponible para los lectores de fuera de la región.
- (11) Por muchas razones los consultores nativos pueden tener un punto de vista especial en cuestiones ideológicas; nos hemos de esforzar en comprender este punto de vista y reflexionar sobre él.

- (12) Algunos comentarios, aquí y allí, sobre los rasgos más profundos del carácter del pueblo deberían haberse explanado más por completo. Parece que el conocimiento de la psicología del pueblo habría de ser decisivo al valorar la ideología que se acomodaría mejor a sus necesidades.
- (13) En muchas partes de nuestra Asistencia, a juzgar por la información de que disponemos, se tiene la impresión de que la Iglesia está siempre reaccionando ante las situaciones dadas, en lugar de actuar con vigor y reaccionar con inteligencia, para crear situaciones nuevas. Es válida esta observación? Puede la Iglesia hacer algo más?.

ASOCIACION DE VOLUNTARIOS DE LA SALUD EN LA INDIA

La VAHI nació de la necesidad, expresada por los Directores de los Hospitales cristianos en 1969, de cooperar mejor unos con otros y con el Gobierno, para llevar las atenciones sanitarias al pueblo de la India. Se creó en Nueva Delhi en 1970, una Agencia Coordinadora para la Planificación de la Salud, la cual se hizo responsable de la formación y mantenimiento de Asociaciones de Voluntarios de la Salud, las cuales existen actualmente en 15 Estados y Territorios Regionales de la India. En 1974 se federaron en una organización, la VAHI, cuya misión se define así: "Asistir para hacer de la salud una realidad para todo el pueblo de la India, especialmente para los millones de gentes del campo abandonadas, contando con su participación, mediante el sector de voluntarios de la salud". Desde el comienzo, ha sido Director ejecutivo el P. James TONG, de la Provincia de Patna, aunque él mismo atribuye la inspiración de su trabajo a una visita del Sr. James McGilvray, en 1968, que es Director de la Comisión Médica del Consejo Mundial de las Iglesias. La Asociación es totalmente ecuménica y 'abierta' a todos. Los servicios que ofrece la VAHI se dividen en cuatro categorías:

- (1) Educación y Formación : En los últimos cinco años VAHI ha dirigido más de 50 seminarios, a nivel de Estado y de Nación, sobre campos diversos relacionados con la administración de hospitales y centros sanitarios. Dirige también un programa regional de formación para administradores sanitarios, en el que se reúnen equipos de seis hospitales, una vez al mes, en un 7º hospital, para aprender nuevas ideas de administración. Existe un curso por correspondencia, de dos años, enfocado a los altos directivos de hospitales pequeños y al directivo medio de los grandes. La Asociación organiza también un programa de un año, de formación en el trabajo sobre administración sanitaria. Ha ayudado a poner en marcha un

curso nocturno de tres años, en la Universidad de Delhi, que lleva al grado de Master en Administración de Hospitales y ha promovido el comienzo de una escuela para enseñar anestesia a las enfermeras.

- (2) Consultorio : Los consultores de VAHI trabajan estrechamente unidos a un buen número de instituciones sanitarias de toda la nación, que van desde el hospital docente, con 600 camas, en una gran ciudad, hasta el centro sanitario de cuatro camas en un área rural. Dan consejo y ayudan en la administración, problemas financieros, de personal, comunicaciones y otros campos. En el caso de instituciones más grandes, se llega a un contrato de consulta, para llevar adelante un programa de desarrollo de un año.
- (3) Investigación y cooperación : VAHI produce una gran cantidad de material de enseñanza sobre administración hospitalaria, en forma de estudio de casos, juegos, libros, folletos, lecciones grabadas, etc.
- (4) Publicaciones e información : Produce también y pone a la venta una considerable cantidad de escritos de muchos tipos.

El plan general de acción en todo este trabajo ha sido dar relieve a aspectos de la educación sanitaria que estaban abandonados, o al menos, poco atendidos. Un éxito especial tuvo, en estos últimos siete años, la promoción del movimiento de sanitarios de aldea, que fué aceptado por el Gobierno de la India en 1977 y alabado por la Conferencia Mundial de la Salud, en Alma-Ata, en 1978. Están comenzando a llegar otras muestras de aprecio. Este año, un equipo de cuatro personas, de Ghana, Camerún, Malawi y Botswana, pasaron un mes en VAHI, para ver qué cosas podían aprender que fueran útiles para sus respectivas naciones. Oficiales sanitarios, con respaldo gubernamental, han venido por razones similares, de Indonesia, Burma y Bangladesh. En esta última se creó, el año pasado, una Asociación semejante, con el modelo de la VAHI. Se ha recibido de Guatemala una petición de hermandad con una asociación nacional para la salud comunitaria, de reciente fundación.

Terminamos esta relación, necesariamente breve, citando una descripción de la 'filosofía de la VAHI', que fué aprobada formalmente en su última Reunión General Anual. Los que deseen más información deberán escribir directamente a:

Dr. James S. Tong, Voluntary Health Association of India,
C-14 Community Centre
Safdarjung Development Area
New Delhi - 110016, INDIA.

"Cuál es nuestra nueva visión del cuidado de la salud? Qué es lo que la hace atrayente? Todo lo que tenemos que decir está en estas simples palabras: "salud comunitaria". Comenzamos por la comunidad. Nuestro fin es la salud comunitaria. Nuestro intento es mantener la salud de la comunidad. Promovemos la justicia social en la provisión y distribución de los cuidados sanitarios. Creemos en la gente. Creemos que la gente se hace mejor cuando se les anima a hacer por si mismos todo lo que puedan. Esperamos que la buena salud será una realidad para todas las gentes de la India.

Sostenemos que el dinero procedente de impuestos y dedicado a la sanidad, debe distribuirse de modo razonable entre todos. Es principalmente deber del Gobierno proveer de servicios de sanidad a la gente.

Las personas y las asociaciones, en la categoría de voluntarios, tienen grandes oportunidades para ayudar a la gente a comprender el valor de una buena salud. Les ayudamos a que sientan la necesidad de asistencia sanitaria. Es bueno para nosotros animar a la gente a reclamar esta asistencia, como un derecho humano. La asistencia sanitaria de que hablamos es, en general, la básica o primaria. La que las más de las veces basta para cubrir la necesidades de la mayor parte de la gente.

Creemos en un sistema de referencias. Los cuidados primarios de la salud están en la base de la pirámido. Esto es lo más importante. Luego se alzan hacia los hospitales y la educación médica. Creemos también en la investigación, en la alta ciencia y el avance de las ciencias médicas. Pero nuestra fé primordial está en la participación. Damos más importancia a la asistencia sanitaria de los pobres y los abandonados. Ellos están en mayor necesidad. Sabemos ya lo suficiente para proporcionar a todos los ciudadanos una atención sanitaria sencilla. Si los pobres no tienen esta atención no es porque nos falten los conocimientos suficientes. Es porque, como pueblo organizado de la India, nos falta el querer. Nuestros viejos servicios de sanidad se levantaron en favor de los educados, los privilegiados y los poderosos. Nuestra nueva visión es la comunidad y la salud comunitaria. Deseamos que todos los bienes y servicios sean distribuidos más por igual a toda la comunidad. La comunidad mundial se une a nosotros para proclamar: "Salud para todos, para el año 2000!".

CODIGO DE CONDUCTA PARA LA CIENCIA Y LA TECNOLOGIA

La Conferencia de las Naciones Unidas para la Ciencia y la Tecnología para el Desarrollo (UNCSTD) fué la última de las grandes Conferencias mundiales en 1979. Tuvo lugar en Viena en el pasado agosto. El Centre of Concern se estuvo preparando para esta reunión de modos diversos (cfr. PJ 10

pp. 156-58), y su Boletín de Noticias de septiembre publicó una estimación global de ella. Terminamos esta sección de noticias, ya un tanto larga, publicando un Código de Conducta que él redactó "como guía para una política de la ciencia y la tecnología que promueva el desarrollo bien orientado de los pueblos".

1. Dignidad Humana : Está esta política orientada a hacer frente a las necesidades básicas humanas, de todo el mundo?
2. Equidad Nacional : Asegura esta política los cambios estructurales internos que vayan a distribuir los beneficios del desarrollo de modo proporcional a las necesidades de la gente?
3. Equidad global : Disminuye esta política las diferencias de información, técnicas y financieras, que caracteriza las relaciones entre las naciones ricas y pobres, en el orden internacional actual?
4. Cultura : Es esta política respetuosa con los dones únicos, herencia, valores y tradiciones de la gente en la que va a influir?
5. Mujeres : Promueve esta política la integración plena e igual de las mujeres a su curso de acción y sus beneficios?
6. Participación : Cuenta esta política con la gente afectada, para identificar los problemas, escoger las respuestas, poner en marcha las cosas y evaluar los resultados?
7. Empleo : Responde esta política a las necesidades apremiantes de trabajos remunerados, que sean al tiempo humanamente satisfactorios y socialmente responsables?
8. Descentralización : Amplía esta política el acceso a los factores clave del proceso de desarrollo y a su control?
9. Confianza en si mismo : Capacita esta política a las gentes locales, a descubrir, fortalecer y utilizar su habilidad y sus recursos, para romper las estructuras de dependencia?
10. Adecuación : Está esta política en armonía con el medio social y físico en el que actúa?
11. Medio ambiente : Asegura esta política la supervivencia ecológica, disminuyendo la polución, reduciendo el uso de materias primas escasas y protegiendo los sistemas biológicos?
12. Seguridad : Se aparta esta política del mito de que el desarrollo nuclear - militar y civil - y los gastos crecientes de armamento, aseguran un futuro pacífico?.

