

hodierna  
missio  
societatis  
jesu  
est  
fidei  
servitium  
cui

**promotio justitiae**

ut  
exigentia  
absoluta  
pertinet

**exchanges \* échanges \* intercambios**

No. 3

Junio, 1977

- (1) INTERCAMBIO: CRECE EL DIALOGO p. 40
- (1) La Seguridad Nacional y el Cristiano
  - (2) La Enseñanza Social de la Iglesia
  - (3) Desarrollo y/o Liberación
  - (4) Pancheshila del Desarrollo
  - (5) Sobre nosotros
- (2) INTERCAMBIO: JESUITAS POR LA JUSTICIA EN AM. LATINA p. 50
- (1) Algunos problemas de desarrollo en países de capitalismo dependiente
  - (2) El servicio de la fe y la promoción de la justicia
  - (3) La lucha de clases y el amor cristiano universal
- (3) INTERCAMBIO: MARXISMO / SOCIALISMO p. 55
- (1) La Reunión de Cavalletti sobre Marxismo/Socialismo
  - (2) Aspectos negativos del capitalismo
  - (3) Por qué en América Latina es el Marxismo diferente?
- (4) NOTICIAS p. 60
- "Haga patria: mate un cura" - La promoción de la justicia en Brasil - Inculturación y justicia en la India - SELA: Viejo y nuevo - SELA: Australia - Estate Peoples' Services ("Servicios para los que trabajan en plantaciones"): Sri Lanka - Detroit y más allá - Cristianismo y cambio social en Europa - Boletines por la justicia - Sacerdotes obreros en Francia - Formación primera o permanente - Vacaciones para los NN.
- (5) PUBLICACIONES p. 69
- El Nuevo Orden Económico Internacional  
Otras publicaciones

CRECE EL DIALOGO

Lo que el último número de PJ describía como "un inicio prometedor para nuestro diálogo" se ha transformado ahora en la "avalancha" que también mencionábamos. Entonces habíamos recibido 32 reacciones escritas de 17 países distintos. Ahora hemos tenido 130 reacciones procedentes de 40 países, 27 de ellos en el Tercer Mundo. Algunas de estas reacciones son breves, pero muchas constituyen comentarios extensos y bien pensados sobre el material publicado.

Varios de los que nos han escrito nos han manifestado su satisfacción por tener una oportunidad de entablar un diálogo libre y abierto con otros jesuitas que ejercen el mismo tipo de trabajo o se enfrentan con problemas parecidos. Nosotros estamos igualmente satisfechos por poder facilitar un tal diálogo. También estamos muy agradecidos a los muchos que se han tomado el tiempo y la molestia de compartir con otros sus puntos de vista. Gracias a sus esfuerzos, casi todo este número está compuesto de las reacciones que se nos han enviado. Aunque es imposible prever cuanto va a durar este flujo, por ahora hemos podido realizar plenamente nuestro objetivo de componer PJ basándonos sobre todo en el intercambio entre sus lectores.

Como podrán constatar este número se centra principalmente sobre intereses y preocupaciones latinoamericanas. Esto se debe en parte al número de contribuciones que nos han llegado de aquel continente y en parte a la reciente visita de un mes que hizo allí el Editor. Los dos hechos no dejan de estar relacionados. También se percatará el lector que hay alguna repetición de temas y una cierta prolijidad en presentarlos. El Editor cree poder justificar esto por dos motivos. En primer lugar, muchos jesuitas de Asia y Africa han expresado el deseo de conocer mejor lo que sus hermanos piensan y hacen en el campo social en América Latina. En segundo lugar, el consejo que dió San Felipe Neri al predicador que quería estar seguro de comunicar bien su mensaje: explique lo que va a decir, dígalo, y después explique lo que ha dicho.

(1) LA SEGURIDAD NACIONAL Y EL CRISTIANO

Este artículo provocó mucho comentario y ha sido reproducido, parcial o totalmente, en varios sitios. Los comentarios no se contradicen sino que se complementan mutuamente.

- "El artículo sobre La SN y el Cristiano tiene aplicación a la posición de la Iglesia en este país y a su relación con el 'Rhodesia Front Government'" (RHODESIA).
- "El artículo... me ha parecido muy actual. Tal vez hubiera sido iluminador relacionar claramente el ESN con los Estados socialistas totalitarios (Rusia, China, Mozambique, etc.). Digo esto porque hay analogías muy interesantes" (ESPANA).

Un lector, al querer aplicar el artículo a su país, descubrió que los títulos de la segunda parte se tenían que invertir. "La estrategia que ustedes llaman de derecha es la de los de la izquierda, aunque éstos la justifican diversamente. Y la estrategia que ustedes llaman de izquierda es en parte la de los de la derecha, los cuales, al mismo tiempo que rechazan principios marxistas o maoistas, favorecen una cierta lectura del Evangelio que también coincide con la defensa de sus intereses" (MADAGASCAR).

- Un lector asiático encontró el enfoque excesivamente occidental. "Esta visión ideológica en términos de Oriente-Occidente encuentra una alternativa en un enfoque Norte-Sur que me gustaría concebir como 'no-ideológico', sino basado, por un lado, en la problemática real con la que se enfrentan las masas populares: pobreza, desocupación, falta de viviendas, de educación, etc. . . y, por otro, en el verdadero lujo que existe al mismo tiempo" (JAPON).

El comentario más extenso nos llegó del BRASIL, el primer país de América Latina en establecer el Estado de Seguridad Nacional y el primero en describir en detalle su filosofía y estrategia, con el famoso libro del General Golbery do Couto e Silva, Geopolítica do Brasil. Este comentario indica los diversos obstáculos que hoy impiden a los cristianos en el Brasil promover la justicia en un contexto de fe. Aquí sólo podemos resumir los principales puntos bajo cinco divisiones:

(1) Obstáculos histórico-culturales

- + Una clase burguesa muy reducida que ha pasado a través de una "revolución cultural" de tipo cartesiano y que, por consiguiente, tiene una cierta concepción universalista de la promoción de la justicia; pero, preocupada por sus propios intereses de clase, es individualista, egoísta y en general insensible a las exigencias concretas de la justicia.
- + Por otro lado, las masas populares, para las cuales la justicia, en el sentido moderno de la palabra, es algo todavía ajeno y que se encuentran enteramente ocupadas en satisfacer sus necesidades más fundamentales.
- + La desaparición de una cultura genuinamente brasilena y enraizada en el pueblo. Presiones autoritarias en contra de un diálogo entre intelectuales y clases populares, junto con la modernización acelerada de las fuerzas productivas, acentúan la ruptura entre pueblo y cultura.
- + La cultura se transforma en algo ajeno, controlado desde fuera, y así se agrava la masificación y manipulación del pueblo.

(2) Obstáculos económicos

- + El capitalismo brasileno es distinto del modelo clásico europeo: es el capitalismo dependiente de un país periférico, diverso del sistema más autónomo de un país central. En este último caso,

las desigualdades culturales y políticas del sistema de clases están temperadas por salarios elevados. En los países periféricos, por el contrario, no sólo los salarios son bajos, sino que la riqueza nacional se va filtrando hacia los países centrales mediante la exportación de materias primas a precios que se mantienen bajos gracias a una mano de obra barata.

- + El capitalismo dependiente también se caracteriza por la acumulación de la riqueza en unas pocas manos, por un consumismo destructor de la comunidad y por un régimen autoritario, necesario para defender el status quo. Estos factores condicionan a su vez no sólo el sistema educativo sino también la Iglesia.

(3) Obstáculos políticos

- + Los regímenes liberales y autoritarios se han alternado, separados a veces por algunos períodos de dictadura. No existe la infraestructura para una democracia duradera. El presente régimen, como muchos otros en América Latina, subió al poder después del fracaso de una experiencia populista basada en un pacto entre un líder carismático y las masas populares.
- + Aunque el modelo económico es de tipo liberal, para mantenerlo las fuerzas armadas han tenido que imponer un control burocrático siempre más severo y centralizado. Los que se benefician del sistema renuncian al ejercicio de algunos de sus derechos políticos; a los otros se les priva a la fuerza de ellos. Se sofoca toda actividad política, se suprimen los cuerpos y organizaciones intermedias y gradualmente va desapareciendo toda forma de participación.

(4) Obstáculos sociales

- + El sistema del capitalismo dependiente ha llevado a una verdadera servidumbre en la cual las presentes estructuras sociales no se diferencian mucho de las de la época de la esclavitud. Por un lado, vemos los patronos industriales rodeados de supervisores tecnocráticos y con fácil acceso a bienes y servicios; por otro, las masas anónimas de esclavos luchando por sobrevivir.
- + Teóricamente, delante de la ley, todos son iguales y pueden acceder a posiciones de mando. De hecho, sin embargo, esto sólo sucede excepcionalmente y mediante una cooptación desde arriba.

(5) Obstáculos eclesiales

- + Algunos de los obstáculos se derivan del compromiso -pasado y presente- de la Iglesia con las clases dominantes; de la actitud de sospecha hacia aquellos sectores cercanos al pobre y al oprimido; de la mentalidad clerical, legalista y autoritaria de algunos; de la crisis de grupos y movimientos cristianos en los años 60; del desarrollo de un espiritualismo que aleja de la problemática social; de un falso concepto de la relación entre fe y justicia; de la Iglesia concebida como poder.

- + Se necesita una teología crítica para inspirar una praxis social y superar una concepción excesivamente individualista y espiritua- lista tanto de la fe como de la Iglesia.

## (2) LA ENSEÑANZA SOCIAL DE LA IGLESIA

Como se podía prever este documento ha provocado reacciones fuertes y muy diferenciadas.

- "El artículo titulado La enseñanza social de la Iglesia para mí ha sido muy iluminador. Me parece muy actual para España" (ESPAÑA).  
"Este artículo me causó especial satisfacción. Aquí hemos sufrido mucho por la situación que allí se describe: el compromiso social condiciona la fe en lugar de ser condicionada por ella. Este problema no es exclusivo de América Latina" (BELGICA).
- Y, al otro extremo: "Supongo que el breve documento de América Latina sobre la justicia social que publicasteis en el segundo número fue a manera de estímulo para agujonearnos. Consiguió su fin. Mi sangre se calentó un poco cuando el autor - cuyo nombre gentilmente omitis- teis - pontificaba sobre el fracaso de la tendencia marxista en el continente. Me pregunto si el autor visitó Cuba recientemente o Chile durante los años de Allende. Me da la impresión que el autor tiene una visión muy clerical y yo no me fiaría de una tal mentalidad para pontificar sobre los que son o no aspectos válidos del socialismo" (USA). Reproducimos este comentario como un ejemplo del tipo de crítica que PJ desearía evitar: es decir, se critica al hombre más que discutir el fondo de la cuestión. De hecho, el autor del documento conoce muy bien tanto Cuba como Chile.(ED.)

De la misma América Latina (VENEZUELA) hemos recibido una fuerte reacción negativa. Hasta se nos critica por el hecho de haber publicado un tal artículo en PJ. Lástima que la reacción sea de cuatro páginas y no la podamos reproducir aquí por entero; sin embargo, como los puntos tocados son importantes en sí y nos dan una idea del género de cuestiones que se debaten hoy en la Iglesia latinoamericana, daremos un resumen bajo cinco títulos:

### (1) Ideologías

Conscientemente o no, el documento adopta una posición ideológica definida. No es marxista ni de izquierda y por lo mismo parece aceptable. Parece que en el lenguaje eclesial sólo se tiene o se detecta la ideología cuando es de izquierda. Como si no existiera, y bien fuerte y contagiante, una ideología de derecha. Nuestra CG 32, en cambio, es bien consciente de ese contagio. En el Dec. IV dice que "nosotros mismos tenemos parte en la ceguera y en la injusticia" (n. 23) porque las estructuras injustas "contribuyen a modelar al mundo y al mismo hombre, hasta en sus ideas y sus sentimientos, en lo más íntimo de sus deseos y aspiraciones" (n. 40), influyendo en nosotros a través de

nuestros orígenes, educación y afinidades (nn. 47, 48, 49) y por eso los jesuitas tenemos "resistencias, temores y apatías que impiden comprender verdaderamente los problemas" (n. 43)... Se trata de transformar "los habituales esquemas de pensamiento y de una conversión de los espíritus y de los corazones..." (n. 73)

(2) Fe y compromiso social

La segunda parte del documento simplifica demasiado las cosas. La posición latinoamericana no es un mero "antieuropeísmo", sino que se basa en un cuidadoso análisis de las causas estructurales de la injusticia... Es un serio tentativo para identificar los elementos encubridores y/o justificadores de la situación, lo que lleva a tratar de formular y vivir una "sabiduría" cristiana desde y para la situación de opresión y pobreza de los pueblos latinoamericanos... Y es la Fe, la fe concebida no sólo como aceptación de un conjunto de verdades, sino como respuesta al don de Dios que se opera en la caridad con el otro, principalmente con el oprimido, lo que lleva al compromiso. El compromiso... no surge directamente de la sola fe, sino que está mediatizado por la realidad concreta que se vive. Para conocer esa realidad se utilizan las ciencias sociales con su autonomía propia... La acusación de identificar o reducir la fe a una ideología, es absolutamente inválida al menos para ciertas teologías de la liberación a las que el autor "eclipsa"... sólo cita otras, puestas a la par de "Cristianos para el Socialismo"... hace de ellas un todo confuso y las condena por anticonciliares y porque se dejan contaminar por ideologías de corte marxista... Sólo así se podrá afirmar que se da un "eclipse total de la llamada Doctrina Social de la Iglesia". Porque son latinoamericanas las corrientes que en los últimos tiempos, seguramente más y mejor han influido en el pensamiento social de la Iglesia, como prácticamente reconoce Pablo VI en el n. 30 de la Evangelii Nuntiandi... Esto también aparece en los documentos de los últimos Sínodos, con su insistencia en el compromiso, ineludible por evangélico, de la Iglesia con la promoción de la justicia y con la liberación.

(3) Derechos humanos

La problemática de los derechos humanos no es de una sola línea en Latinoamérica. Ni se puede decir sin más que unos los defienden motivados por su fe en Dios y en el hombre, mientras que los otros lo hacen por "pura táctica". Las diferenciaciones van por otro lado. Mientras que unos en la práctica los reducen a "las grandes libertades", otros van más allá. Porque las "grandes libertades", suelen ser entendidas desde la ideología burguesa, y el sistema capitalista dependiente, a pesar de sus declaraciones, las viene negando sistemáticamente a las grandes masas populares latinoamericanas... Nosotros consideramos también como grandes derechos humanos inviolables, el derecho a la salud, a la vivienda digna, al trabajo humanizador, a la educación, a la propia cultura y a tantos otros derechos...

(4) Medellín

Es verdad que ha habido excesos y desviaciones después de Medellín. . . Pero el gran conflicto es entre los que querrían retirarse y deshacerse de Medellín y los otros muchos que están luchando por mantener la vigencia de lo esencial y característico de aquellos documentos. Los que defienden Medellín, el de los análisis estructurados sobre la situación de dependencia, no están contra la jerarquía, ni defienden una posición que los Obispos "nunca hubieran aceptado".

(5) Marxismo

No es sólo la corriente marxista la que "ha fracasado en el continente", sino que se han reprimido todos los intentos del pueblo por organizarse, concientizarse y conseguir algún poder para lograr que la sociedad no siguiera funcionando sólo al servicio de las minorías privilegiadas. . . El capitalismo dependiente es todavía demasiado fuerte y brutal, para que el pueblo oprimido, sea o no marxista, pueda respirar.

(6) Industrialización

El Club de Roma y sus adláteres pueden con razón cuestionar la sociedad industrial. Pero América Latina sigue en una etapa preindustrial y necesita de una cierta y bien planificada industrialización, para no seguir siendo el socio pobre en el distorsionado comercio internacional. . . Por otra parte, para una "reorganización del espacio humano", del "tejido social", "del estilo de vida", hasta superar las metas de los sistemas hoy vigentes, no se ve que no sea mejor una sociedad en la que los motores esenciales no sean la libre competencia, el afán de lucro y la simple economía de mercado. . . De todas maneras, el Tercer Mundo, y América Latina dentro de él, necesita hoy más luchar simplemente por la vida que por la "calidad de la vida". Creemos que América Latina y la Fe cristiana tienen algo que decirle al mundo respecto a esa calidad de vida, pero antes, las masas del continente, tienen que poder vivir.

(3) DESARROLLO Y/O LIBERACION

Este artículo de PJ n. 1 continúa a suscitar comentarios. Entre los nuevos puntos y sugerencias que se hacen hay las siguientes:

- "Las implicaciones prácticas de liberación/ desarrollo son las siguientes. En primer lugar, examinemos atentamente las estructuras de la sociedad en la que trabajamos, quienes son los pobres y cual es el proceso de desarrollo y de subdesarrollo en el país. Contribuimos con nuestras obras a marginalar las masas o a reforzar la ideología de los que las oprimen? . . . Un buen punto de partida para el apostolado es concebir el desarrollo del punto de vista de las necesidades básicas, enfoque adoptado por la Conferencia Mundial sobre la Ocupación, junio 1976 (RHODESIA) Ver Publicaciones n. 2 (ED.)

- "En el boletín se trata del problema del desarrollo, pero estoy seguro que ustedes saben que en la India el desarrollo es un término ambiguo, pues ha contribuido a aumentar la distancia económica y social entre ricos y pobres. Hasta los proyectos de desarrollo de la Iglesia y de la Compañía han terminado por hacer que los ricos se enriquecieran y los pobres se empobrecieran todavía más" (INDIA).

Varios comentarios de Africa acentúan con fuerza que consideraciones de orden cultural y antropológico deben entrar en toda discusión sobre el desarrollo:

- "El desarrollo no se bloquea sólo por los obstáculos que generalmente se mencionan: pobreza, opresión, falta de conciencia... La antropología también tiene algo que decir. Se desea de verdad el desarrollo con todas las consecuencias sociales que trae consigo? Desarrollo significa: innovación, cambios en la jerarquía social, oportunidades para el individuo... Pero en general las culturas africanas, en el pasado, parecen haber optado, y con cierto grado de éxito, por una sociedad basada en la repetición de lo que da resultado, en la estabilidad de las estructuras sociales y de la vida colectiva - tres factores que las exigencias de una economía de desarrollo descartan casi automáticamente. Sin embargo, estas culturas no son la última palabra. Las leyes del desarrollo y del cambio encuentran un eco profundo en el pueblo y que las estructuras tradicionales no reflejan, pero que tampoco pueden sofocar. Esta lucha al interior de cada africano es más profunda e importante que una simple conciencia de la situación" (COSTA DE MARFIL). Uno de los opúsculos publicados por INADES en su curso introductorio sobre el desarrollo, tiene un título significativo: "Puede uno ser más productivo y ser todavía Africano?" (ED.)
- "Para mi la justicia no es algo que se pueda medir sólo mediante criterios de orden jurídico o económico (opresión, explotación del débil por el fuerte...). Para nuestro trabajo aquí, se trata de una relación esencialmente subjetiva, de una percepción interna... Por esto daría prioridad a la liberación de toda opresión y pasividad interna (ignorancia, miedo, superstición, envidia del próximo, etc.), como un paso necesario para poder pasar después, con alguna esperanza de éxito, a la liberación de todas las formas externas de opresión... Antes de intentar concientizar o liberar al nivel social y psicológico, también creo que es necesaria la liberación de los constreñimientos de orden físico y tecnológico. Si el hombre aprende a dominar la naturaleza y sus relaciones con ella, se puede esperar que más tarde podrá, con posibilidad de éxito, dominar las relaciones sociales. De lo contrario, las relaciones sociales se hacen injustas e insoportables antes de que sus víctimas hayan tenido la oportunidad de resolver los problemas técnicos y económicos que condicionan sus esperanzas de sobrevivencia" (MADAGASCAR).

Una manera original de utilizar el artículo - aunque de hecho no muy distinta de las precedentes consideraciones - ha sido aplicarlo a los Ejercicios Espirituales (lo cual fue de consuelo para el Editor al constatar que PJ está verdaderamente promoviendo la justicia en un contexto de fe).

- "Los cuatro estadios de desarrollo y las estrategias que los acompañan, se pueden aplicar no sólo a la esfera económica y política, sino también en el campo de la educación y de la espiritualidad. Todas ellas encuentran su fundamento y coherencia en la última parte de la Anotación Segunda: la intuición de San Ignacio sobre el descubrimiento personal y el gusto que lo acompaña y que se oponen a 'donativos' de tipo paternalista o imperialista. La esencia de la concientización se encuentra allí, en el corazón mismo de la situación socio-económica-política y del estado psico-espiritual en que se encuentra el hombre. En ambos casos el principio y proceso educativo es el mismo: creer en la persona, identificarse con ella allí donde está y en la manera como está, y así ayudarla a percibir por ella misma el significado y el potencial que posee". Después el autor traza el desarrollo "desde el antiguo estilo de dar los Ejercicios ('entregas' paternalistas mediante cinco conferencias diarias a Hermanas marginadas, que se considera poco desarrolladas para hacer discernimiento por ellas mismas) hasta el cuarto estadio descrito en el boletín y que de hecho constituye la finalidad de los Ejercicios dirigidos" (INGLATERRA).

#### (4) PANCHESHILA DEL DESARROLLO

Además de haber sido publicado por SODEPAX en el número de mayo-junio de Church Alert, este documento continúa a provocar reacciones.

- Un corresponsal (ALEMANIA) nos pide que el Padre van den Bogaert "describa el contexto concreto de la India (económico, cultural, social, político) en el que se desenvuelve su trabajo" para ayudar así a otros a seguir sus cinco pasos del "desarrollo comunitario por el pueblo". Subraya el que escribe que la Iglesia está especialmente bien situada para promover este enfoque y para llegar a soluciones para las masas pobres. Es importante que las agencias de financiamiento sean conscientes de esto y lo comprendan.
- Otra observación importante se refiere a la velocidad o al ritmo del desarrollo del pueblo desde abajo: "Estamos de acuerdo que éste es un largo proceso porque el pueblo sólo se puede mover lentamente en su desarrollo humano y constructivo. Uno de los principales problemas es que algunos líderes en el campo del desarrollo utilizan el análisis estructural y, bien motivados sin duda, tienden a tomar el resultado final y a imponerlo al pueblo pero sin conceder tiempo suficiente para que una formación teórica y práctica permita que este análisis estructural se transforme verdaderamente en el análisis del pueblo... Si no se hace esto, si la estrategia y la táctica no es clara

y funcional, se conduce necesariamente a las masas a una revolución que va demasiado de prisa para ellas y que ellas mismas no pueden manejar ni controlar" (SUDESTE ASIATICO).

- Este punto tan crucial también fue muy bien expresado - aunque más dudosamente aplicado - por Mao-Tse Tung: "En cualquier trabajo que se hace para el pueblo, es necesario compartir sus necesidades y no simplemente complacerse en sus buenos deseos. Sucede con frecuencia que el pueblo objetivamente necesita un cambio preciso pero subjetivamente todavía no es consciente de ello y no está dispuesto o decidido a intentar conseguirlo. En tales circunstancias debemos esperar con paciencia. No debemos hacer ningún cambio hasta que como resultado de nuestro trabajo, la mayor parte del pueblo haya ya adquirido la conciencia de la necesidad del cambio y tenga el deseo y la determinación de llevarlo a cabo. De lo contrario nos aislaríamos del pueblo. Las tareas que requieren la participación del pueblo se transformarían en una mera formalidad y resultarían en un fracaso si el pueblo no fuera consciente de su necesidad y no se mostrara dispuesto a participar en ellas... Hay dos principios implicados aquí: uno lo constituyen las necesidades reales del pueblo, no las que nosotros nos imaginamos; y el otro es el deseo del pueblo y la decisión que ellos mismos toman y no la que nosotros tomamos por ellos" (ED. - ver Obras Escogidas, vol. III, pp. 236 + 7).

(5) SOBRE NOSOTROS

Breve y sencillo

- Nos continúan a llegar comentarios aduladores sobre la necesidad de PJ y sobre su estilo. Por ejemplo: "Aislado aquí en Madagascar, al fondo del océano Indio... siento de un modo especial la necesidad de este boletín de 'intercambio' que ustedes han tenido la feliz idea de comenzar", o "Me ha parecido magnífica: sencilla, honrada, abierta, y quienes ahí escriben van al grano para decir lo que piensan" (MEXICO).
- Estos comentarios, además de hincharnos de orgullo (!), nos recuerdan útilmente los atributos de PJ que creemos conveniente conservar: brevedad, simplicidad, claridad.
- Existe la tentación de que nos hagamos largos y eruditos, de que calificuemos todas las afirmaciones con sutiles distinciones e incluyamos todos los comentarios y material que se nos envía. La política del Editor es resistir a esta tentación. Sabemos que la gente que está comprometida en una acción directa y con frecuencia muy exigente ya tiene bastante dificultad para mantenerse al corriente de todos los documentos que se le pide leer.
- Pero deberíamos evitar abreviar demasiado. Un lector (ALEMANIA) ha objetado al uso que hacemos de "PJ" ("Promotio Justitiae es un título breve, expresivo y hermoso") y también "SJ". Otro (USA) nos

senala: "en inglés americano PJ significa pijamas". Con todo, a no ser que las quejas aumenten, continuaremos usando estas dos abreviaciones, pero no anadiremos otras.

### Contenido

- Artículos: "Me pregunto si es necesario publicar artículos en su boletín. No sería más sencillo anunciar la publicación de artículos o libros y dar si es necesario un pequeño resumen. Esto les permitiría dar más espacio a actividades de otros jesuitas y también les ahorraría mucho trabajo" (SUIZA).
- Noticias: "Esta sección es esencial. Se debería presentar de tal manera que anime a los lectores a ponerse en contacto unos con otros sobre puntos específicos. Siempre sería útil si dieran nombres y direcciones" (Ibid.)
- Hemos seguido estas sugerencias en este número, no tanto por libre elección sino más bien forzados por la cantidad del material que hemos recibido. Hemos ampliado mucho la sección de noticias y en lugar del artículo hemos incluido dos largas contribuciones que se nos han enviado.
- Debería ser esta nuestra política ordinaria?

### Nombre del Autor

- "Generalmente prefiero no leer artículos anónimos, pues, creo que sus autores deberían tener el coraje de darse a conocer y si es necesario ser criticados como todos los demás" (USA).
- Esta observación se refiere a los dos temas principales de PJ 2. Afortunadamente el que la hace leyó los dos artículos y aprobó su contenido, aunque su crítica queda. El Editor, que tuvo que darse a conocer en el último número, no está seguro sobre la política que sería mejor seguir. Sabe que hoy día, en muchos países, uno no puede siempre darse a conocer y exponerse a la crítica con impunidad. Hay sugerencias?
- Mientras tanto continuaremos a identificar los comentarios breves que recibimos indicando sólo el país. Para los artículos o documentos más largos daremos el nombre del autor, a no ser que se le haya pedido al Editor de no hacerlo, o éste tenga 'razones graves' para no hacerlo.

### Reproducción y distribución

- Artículos enteros o secciones de algunos de ellos han sido reproducidos en varios boletines o noticiarios de las Provincias (por ejemplo de la REPUBLICA DOMINICANA, ESPAÑA, MADAGASCAR, INDIA, GUYANA, FILIPINAS). Apoyamos de corazón esta práctica.
- También nos han llegado algunos pedidos de publicaciones no jesuitas. Nuestra respuesta ha sido que, por regla general, el material contenido en PJ no es para publicación fuera de la Compañía. Si se solicita, se pueden hacer excepciones para algunos casos concretos. Por ejemplo, dimos permiso a IMPACT (FILIPINAS) para que publicara el artículo sobre La Seguridad Nacional y el Cristiano.

- Utilizaremos un criterio parecido en el caso de los no-jesuitas que nos pidan ser incluidos en nuestra lista de subscriptores. En general, no; pero se pueden hacer excepciones en casos particulares. En general no daremos permiso en el caso de instituciones o organizaciones.
- Esta política ha sido adoptada para proteger la libertad de expresión y la confidencialidad. Esperamos que todos estarán de acuerdo.
- Unas cinco Provincias nos han pedido que les enviemos un cierto número de copias de PJ (20-30) y ellos se encargarían de distribuir las. Dado que esto nos ahorraría tiempo y dinero, responderíamos con gusto a pedidos semejantes que nos llegaran de otras Curias Provinciales.

Próximo número

- PJ 3 sale con un mes de retraso en relación con el calendario que les anunciábamos en nuestro primer número. Sin embargo esperamos que su extensión mantenga ocupados y contentos a nuestros lectores hasta nuestro próximo número que debería aparecer antes de finales de septiembre.
- También confiamos que los lectores que tienen sus vacaciones durante los meses de julio y agosto encontrarán tiempo para enviarnos sus reflexiones y sus comentarios.
- Aunque es difícil mantener estrictamente el calendario de publicaciones que nos hemos fijado, ya que esto depende en parte de otros compromisos del Secretariado Social, con todo deseamos seguir nuestro plan original de cinco números por año.

\*\*\*\*\*

JESUITAS POR LA JUSTICIA EN AMERICA LATINA

En PJ 2 (p. 21) un corresponsal mexicano nos preguntó: "Qué podría hacer PJ para ayudar a prepararnos para la Tercera Asamblea General de los Obispos Latinoamericanos que se celebrará en México en 1978?" Pedimos sugerencias. Hemos recibido varias, incluyendo la siguiente de SRI LANKA:

"(1) Desde ahora y hasta que se celebre la Asamblea de los Obispos, los jesuitas latinoamericanos deberían profundizar su opción fundamental de estar con y en favor de las masas oprimidas que constituyen la mayoría en América Latina. Sólo si ellos hacen de verdad esta opción, podrán influir real y efectivamente en los Obispos y en toda la Iglesia para que hagan la misma opción. Desde esta parte del mundo nos parece que los jesuitas latinoamericanos, como los jesuitas en otras partes, pertenecen en su mayoría a la clase media por lo que toca a su estilo de vida y a su modo de pensar y, en general,

- en América Latina, no han asumido el liderato en la lucha contra la injusticia, la desigual e injusta distribución de la riqueza y de la tierra, las dictaduras fascistas, la tortura de prisioneros políticos, etc.
- (2) Convendría que los jesuitas ayudaran a preparar la fundamentación teológica para la Asamblea Episcopal. En Asia, algunos de nosotros leemos teólogos como Segundo, etc., y confiamos que más jesuitas de América Latina, de Africa y de Asia - especialmente jesuitas autóctonos - puedan contribuir a elaborar una teología orientada hacia la justicia y basada en el pueblo y a liberar la teología de sus falsificaciones y prejuicios seculares de origen europeo y norteamericano.
  - (3) También convendría que los jesuitas ayudaran la Asamblea Episcopal a tomar conciencia de la realidad de Africa y de Asia. América Latina tiene una responsabilidad especial, pues, es la sola región de todo el Tercer Mundo que es en gran parte cristiana, por lo menos teóricamente. Me gustaría que durante lo que queda de siglo se desarrollaran más y más y a todos los niveles los contactos tanto de orden comercial como cultural, ideológico y - para aquellos de nosotros que creen en Dios - también en el campo teológico, entre Asia, Africa y América Latina, regiones todas que tienen que luchar en contra y en favor de tantas causas comunes. La Asamblea Episcopal debería estar dispuesta a asumir el liderato y forjar estrechos vínculos entre las Iglesias de estos continentes para el bien de los centenares de millones que forman nuestro querido pueblo".

A principios de abril, el Secretario Social se encontró en Caracas con los PP. Ricardo ANTONCICH y José Miguel MUNARRIZ, los dos nuevos coordinadores regionales de los CIAS en América Latina (cf. PJ I, p. 11). En sus discusiones intentaron definir más claramente lo que podría ser un "polo" o "centro de reflexión" en América Latina en el momento actual. Se propusieron los tres objetivos siguientes:

- (1) Remoto: contribuir específicamente desde América Latina, a la reflexión de toda la Compañía, sobre los temas fe-justicia, principalmente a través del contacto e intercambio con los otros "polos".
- (2) Mediato: asegurar la presencia de la reflexión fe-justicia de la Compañía cara a la Tercera Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (FEGELA), que se ha de celebrar en 1978, al décimo aniversario de la de Medellín.
- (3) Inmediato: contribuir a que se confirme y actualice oficialmente por el Padre General y/o los PP. Provinciales el compromiso de la Compañía Latinoamericana con la promoción de la justicia con motivo del décimo aniversario de la Populorum Progressio y/o la Carta de Rio.

Ya se está trabajando para conseguir estos objetivos bajo la dirección de los dos coordinadores. Se ha programado, para mediados de julio, una reunión en Cochabamba, Bolivia, de jesuitas que representen los países de la Asisten-

cia del Sur. Si los lectores de PJ quieren enviar alguna sugerencia o reflexión, pueden hacerlo poniéndose directamente en contacto con ANTONCICH en el PERU o MUNARRIZ en VENEZUELA. Mientras tanto publicamos aquí tres breves contribuciones que nos han llegado, las dos primeras del PERU y la tercera de MEXICO.

(1) ALGUNOS PROBLEMAS DE DESARROLLO EN PAISES DE CAPITALISMO DEPENDIENTE

En el presente año, décimo aniversario de Populorum Progressio, conviene reflexionar sobre algunos problemas del desarrollo de los países cuya economía se caracteriza por el capitalismo dependiente.

Estos países heredan las consecuencias de una relación colonia-metrópoli, con las desventajas que senala Populorum Progressio en n. 8. Esta relación se caracteriza sobre todo por la extracción de materia prima a cambio de productos manufacturados que empieza a producir el capitalismo industrial incipiente. Tal proceso lleva al deterioro de los términos de intercambio; los productos de exportación de los países dependientes cada vez valen menos, mientras que los productos manufacturados cada vez cuestan más. El abismo de horas/trabajadas para obtener productos industriales se hace cada vez mayor.

El modelo desarrollista para los países de capitalismo dependiente se basó en la sustitución de importaciones. Pero el mercado interno es insuficiente; las grandes masas no tienen poder adquisitivo. Se busca una solución en pactos de integración económica, pero los resultados todavía no son visibles. Mientras tanto aparecen dos nuevos fenómenos: las transnacionales se expanden en forma extraordinaria y absorben la actividad económica nacional; aparecen los modelos socialistas de desarrollo que se encarnan en ideologías y gobiernos políticos concretos. Las crisis económicas de la transición política y las presiones externas del capital internacional, así como la retracción de inversión del capital interno provocan situaciones graves cuya superación es buscada en el retorno a fórmulas clásicas de incentivación económica por concesiones al capital y restricción del consumo de las mayorías.

Esta situación, bastante generalizada en América Latina, plantea problemas a la conciencia cristiana:

- (a) Cuál es el sentido cristiano de una economía que se estimula por el incentivo del lucro y no por la solidaridad fraterna?
- (b) Cómo se puede aplicar la enseñanza de la Iglesia en un contexto donde los derechos de los trabajadores están restringidos o suprimidos: no se tolera la huelga ni la organización sindical, no se otorga salario familiar, no se da cabida para que el trabajo logre también una expresión en el campo político, etc?

- (c) En este caso no se aplica la defensa tradicional de la propiedad privada, como garantía y exigencia de la democracia política; por el contrario, los países democráticos desarrollados a través de sus empresas transnacionales controlan la economía de los países dependientes y el control económico requiere la represión política. No es justo, pues, denunciar la violación de los derechos humanos, por un lado, cuando por el otro, la libre empresa capitalista internacional exige esos métodos de represión para salvaguardar sus intereses.
- (d) Finalmente, la gran empresa moderna transnacional ha separado por completo la propiedad de la responsabilidad social. Quienes invierten no tienen conocimiento ni capacidad de decisión en las transnacionales; el dinero invertido en París o Nueva York puede ser usado en políticas antipopulares en Buenos Aires o Rhodesia. Los países bajo el régimen de capitalismo dependiente se convierten en literales "exportadores de mano de obra barata" y la brecha tecnológica entre países desarrollados y subdesarrollados se hace cada vez mayor. Verdaderamente el desarrollo moderno no es ni integral ni solidario. Los países cuya tradición cristiana es profunda, tenemos el deber de convertir la Populorum Progressio en una realidad visible. Esto no es posible sin cuestionar la dependencia.

## (2) SERVICIO DE LA FE Y PROMOCION DE LA JUSTICIA

La experiencia secular contemporánea ha planteado un grave problema al anuncio del Evangelio. Los conflictos a través de los cuales se ha afirmado la autonomía de la ciencia y de la técnica, dieron a la secularidad contemporánea una nota de agresividad ante la fe. La Iglesia ha reaccionado en forma positiva a la secularidad, acepta la autonomía de lo temporal, pero como relativa, ya que nada puede desligarse en forma absoluta del plan de Dios, ni siquiera el progreso libre y autónomo del hombre. Secularidad no puede derivar en secularismo, como negación de Dios.

La secularidad moderna plantea con urgencia el problema de la verificación en el campo del progreso humano, de la fuerza del Evangelio. La explicitación de la fe es inseparable de un trabajo en la promoción de la justicia, en el desarrollo de la economía, en la construcción de estructuras políticas justas. Sin estar comprometidos en el esfuerzo colectivo de los hombres, no podemos anunciar al Padre.

Sin embargo, en América Latina, continente a la vez subdesarrollado y cristiano, tenemos una situación particular. El progreso no se da en forma coherente, generalizada; es privilegio de pocos. El pueblo sigue viviendo una religiosidad sencilla, con indudables valores pero también con sincretismos notables. En el campo de la política, acuden a legitimar con argumentos religiosos tanto los que quieren mantener el status quo, como los que quieren transformarlo. Esta situación peculiar no conduce acaso a una revisión de las posi-

ciones adoptadas frente al fenómeno de la secularización, y por tanto a una inversión de la estrategia pastoral, que debe afirmar en primer lugar la explicitación de la fe y luego "explicar" las "implicancias" de esta fe en el campo de la justicia, del desarrollo, de la promoción humana?

Por vez primera, en forma tan clara y descubierta se da el enfrentamiento frontal entre regímenes cristianos y jerarquía. No se trata simplemente de algunos laicos, o sacerdotes o religiosos, que en forma aislada, por su compromiso por la justicia se hacen sospechosos de contagio de ideas marxistas. Se trata de una lucha frontal, declarada, a obispos en perfecta comunión con la Santa Sede y el episcopado de sus propios países. La extraña muerte de Mons. Angelelli; el secuestro y tortura de Mons. Adriano Hipólito, en Brazil; la expulsión de los Obispos reunidos en Riobamba; las declaraciones que el Episcopado chileno emite a consecuencia de la recepción en el aeropuerto de Pudahuel, a los Obispos expulsados del Ecuador; los textos del Episcopado de Paraguay que afirman y denuncian una clara y abierta persecución religiosa; los del Episcopado del Brazil que defienden los derechos humanos.

En América Latina no es el problema del "cristiano anónimo", o de las fases de lo implícito o explícito. Es más bien, el problema de la equívocidad de Dios. Se entiende por Dios, algo completamente diferente, cuando en nombre de la fe se denuncia la miseria y opresión de las mayorías, y en nombre de la fe también se persigue a quienes denuncian esos hechos. Hay persecución religiosa en América Latina, pero no realizada por estados ateos, sino por cristianos. Se impone una manera de ser cristiano y se excluye otra. Esta situación, diferente por completo a la de los países ateos, sitúa a la Iglesia en un dilema pastoral muy serio: su silencio sería complicidad con el cristianismo que se impone por la fuerza; su palabra podría traer consecuencias muy graves.

Esta es la situación nueva desde donde se plantea la relación entre servicio de la fe y promoción de la justicia. Es por otra parte, la consecuencia lógica de un proceso, en el que la Iglesia no simplemente ha querido quedarse con obras de promoción y asistencia social, sino exigir una sociedad diferente, donde su gran obra social fuera una sociedad en la que no se necesitan obras sociales.

### (3) LA LUCHA DE CLASES Y EL AMOR CRISTIANO UNIVERSAL

Cómo vivir el amor universal cristiano en una realidad social, que según los análisis científicos, resulta está basada en un antagonismo estructural de clases? Sin pretender dar una respuesta adecuada, a continuación damos algunos elementos de respuesta:

- El amor universal debe cuestionar toda desigualdad social, todo sistema clasista, pues, el amor universal supone que todos somos fundamentalmente iguales: somos hijos de un mismo Padre, hermanos entre sí.

- El amor cristiano que los oprimidos deben tener a los opresores no excluye el que aquellos luchan por defender o conquistar sus propios derechos.

- La manera de vivir el amor universal en una estructura antagónica, es optar por los oprimidos y luchar contra los opresores en cuanto categoría colectiva. Esta es la forma de ayudar también a estos últimos. Se les ayuda a liberarse de su situación de opresor. De esta situación de pecado ni aún ellos mismos pueden liberarse sin una lucha en contra de sus intereses de clase.

- La opción parcial por los oprimidos realmente, historiza el amor cristiano universal si se hace para actuar la justicia divina y conseguir la reconciliación universal. Si se va en contra de los opresores, se hace movido por la exigencia del amor a los enemigos: no por odio ni revanchismo social. El odio y el revanchismo son siempre reaccionarios: pervierten desde adentro cualquier cambio estructural realizado bajo su impulso, pues, acrecientan la voluntad de poder y presión. Sólo el amor es revolucionario.

- El Verbo se encarnó para salvar a todos los hombres. La forma como Jesús historizó este amor universal fué optando en contra de los grupos opresores y en favor de los oprimidos. Estuvo también abierto a los opresores como personas en cuanto pueden des-solidarizarse del grupo opresor. Cualquier acercamiento de Jesús hacia los opresores fué ciertamente desde los oprimidos.

\*\*\*\*\*

### M A R X I S M O / S O C I A L I S M O

El breve informe de nuestra reunión de Cavalletti sobre este tema, aparecido en PJ 2, suscitó algunas fuertes reacciones de las cuales la siguiente es un buen ejemplo:

- "El punto central del resumen está formado por una lista de elementos positivos y negativos del comunismo. Pero francamente no veo que ninguno de los siete elementos positivos tenga alguna relación específica con el marxismo o el socialismo. Estos puntos expresan las aspiraciones y las esperanzas por un mejor orden social de millones de personas en todo el mundo. Toda nuestra Compañía debería colaborar para conseguirlo. Pero por qué llamar a esto socialismo? Es verdad que algunos gobiernos intentan dar la etiqueta de comunistas a personas (hasta a jesuitas) que trabajan por esta sociedad mejor. Pero tenemos que acep-

tar esto? . . . Pero los elementos negativos que se enumeran en el resumen me asustan todavía más. No se hace ninguna mención de la cuestión de la justicia en el sistema comunista, ni de la libertad, ni de los derechos humanos. El ateísmo es algo puramente accidental en el marxismo o algo que vicia toda su concepción de la sociedad? El terror político, por el cual los gobiernos comunistas son conocidos, se debe solo a la malicia personal de sus hombres políticos o es algo inherente en el sistema? En el informe parece que las únicas cosas que a nosotros cristianos nos preocupan son nuestros pequeños valores burgueses de orden religioso y moral. Sobre la base de los elementos positivos y negativos del resumen, no acabo de ver por qué nosotros no deberíamos hacernos marxistas. Pero esta conclusión sólo es posible porque, a mi modo de ver, las cuestiones claves no han sido ni siquiera mencionadas" (ALEMANIA). Debemos admitir que esta crítica está en parte justificada. Esto no quiere decir que la acepte completamente. Sin embargo, deberíamos señalar, en honor de la verdad, que en Cavalletti nuestra preocupación principal era la atracción, con frecuencia ingenua y acientífica, que el marxismo ejerce para tantos, especialmente jóvenes. También, como ya subrayábamos en aquella ocasión, los puntos indicados en PJ no eran más que "un resumen muy esquemático no tanto de las conclusiones, sino más bien de intercambios de ideas sobre cuestiones que necesitan ulterior discusión" (ED.)

Por otra parte, debemos decir, que el experimento de grabar algunas de nuestras reflexiones, aunque todavía poco elaboradas, en una cinta fue mejor recibido. Hicimos dos cassettes, una inglesa y otra española, y ambas terminaban con una conclusión por el Padre General. Los otros que participaron en la grabación fueron: en la cinta española los PP. Ivern, Iglesias y Briceno; en la inglesa los PP. Rush, Casimir Gnanadickam, Sheahan y Campbell-Johnston. Las cintas, de una duración aproximada de una hora, fueron enviadas a la mayoría de las Provincias en las regiones en las que se hablan esas lenguas. Sin embargo, si algunos Provinciales o Superiores de Misión todavía no las hubieran recibido y quisieran tenerlas, deberían escribir o a PJ o a JESCOM en la Curia. La ulterior distribución de las cintas dentro de su propia región caería bajo su responsabilidad. El Secretariado Social está muy agradecido a JESCOM por toda su ayuda en este proyecto común.

El objeto principal de este experimento era fomentar un diálogo más amplio en la Compañía sobre este tema tan importante y provocar una reacción. A continuación publicamos dos reacciones que nos han llegado de América Latina (VENEZUELA y PERU), seguidas de una breve reflexión procedente de COLOMBIA en la que se explica por qué la relación entre cristianismo y marxismo debe ser examinada en América Latina en una perspectiva diversa de la de otras partes.

(1) CAVALLETTI SOBRE MARXISMO/SOCIALISMO

- a) Creo que faltó la presencia de alguien que hubiera reflejado posiciones como la de simpatizantes por Cristianos por el Socialismo, en

forma más directa. La información técnica sobre el marxismo y sus manifestaciones actuales hubiera sido más rica.

- b) El resultado de las reflexiones, a juzgar por informes escritos y la cinta grabada, refleja claramente la posición de rechazo relativo (en cuanto que admite algunas contribuciones y valores, pero se distancia de una opción más global) del socialismo. En cambio no se refleja un rechazo igualmente enérgico del liberalismo capitalista, lo que deja la impresión de un juicio desde un capitalismo (más o menos reformable) frente al socialismo y marxismo. Esta impresión choca a quien analice los sistemas e ideologías desde el Tercer Mundo, es decir, desde un capitalismo dependiente.
- c) Hubiera deseado encontrar algunos criterios claros que permitan discernir la posición rechazable del jesuita ingenuo que va pasando desde una solidaridad con los pobres (iniciada incluso por motivaciones de fe) hasta el uso indiscriminado del marxismo y la pérdida de la vocación y de la fe, y discernir la posición admisible del jesuita comprometido desde una auténtica vivencia de fe y que usa con discreción y sentido crítico los aportes del marxismo. Al no ofrecerse dichos criterios de discernimiento queda la impresión de un continuum poco diferenciado, lo cual permite atribuir las severas afirmaciones del Padre General (profunda preocupación, dolor, tristeza) tanto al que verdaderamente pierde el espíritu de la Compañía, como al que estaría en una verdadera y justa posición (defendida por el Padre General). En concreto serán los jesuitas tal como existen (y no los ideales), con sus prejuicios y posiciones ideológicas ya tomadas, los que usarán algunas expresiones del Padre General para condenar indiscriminadamente cualquier acercamiento al marxismo.
- d) El balance de la violencia en ambos sistemas se detiene en la violencia misma y no en la intencionalidad de ella. No se trata de justificar medios por fines, pero sí conviene señalar dos diferencias:
  - (a) la violencia socialista tiende a una nivelación e igualdad en las condiciones de vida del pueblo, mientras que la capitalista se ordena a favorecer, aumentar y perpetuar las diferencias sociales, el enriquecimiento de grupos privilegiados y la represión de la protesta de los pobres.
  - (b) La violencia socialista aparece, por lo general, realizada por ateos; la capitalista, con frecuencia, está ejercida por cristianos y en nombre de la defensa de valores cristianos y occidentales. Más contradictoria -si cabe- es la violencia del cristiano frente a sus hermanos, para defender el egoísmo individualista. En la violencia capitalista lo que está en juego no es defender la fe frente al ateísmo, sino la equivocidad de dos formas de fe cristiana, una que se despreocupa por la miseria de las masas, y

otra que la denuncia como anti-cristiana, y por exigencia de fe, lucha por la justicia.

(2) ELEMENTOS NEGATIVOS DEL CAPITALISMO

Se ha escrito ya tanto en todos nuestros documentos y papeles sobre los elementos negativos y los peligros que traen las opciones por la sociedad socialista o por la utilización de la metodología marxista en el análisis social, que vale la pena señalar, alguna vez, los aspectos negativos y los peligros de los que hacen la opción contraria, la opción por el capitalismo liberal. Claro que de éstos se entiende siempre que se trata de un capitalismo reformado, mientras que los otros, los socialistas, se entiende que lo hacen por alguno de los socialismos existentes. No se sabe por qué funciona éste a priori, pero funciona...

Casi se podría copiar al pié de la letra, con pequeñas modificaciones, lo mismo que dice el Boletín PJ, aplicándolo a los que consciente o más frecuentemente inconscientemente, tienen una opción por el capitalismo liberal.

- 1) Simplismo y unilateralidad en los análisis y soluciones. (Se llega en esto a un desconocimiento de los datos más elementales de la vida social y más aún de su funcionamiento; se puede comprobar en la mayoría de nuestras comunidades)
- 2) Ateísmo, menos teórico, pero sí práctico. (El Dios de la Biblia nada tiene que ver con el de la sociedad materialista y hedonista del mundo "occidental y cristiano": Cfr. Evangelii Nuntiandi n. 55)
- 3) O por lo menos reduccionismo de la fe y praxis cristianas (ya que la fe aparece casi solo como mera aceptación de verdades y la praxis cristiana reducida a lo individual y, a lo más, a lo doméstico)
- 4) Reducción de la caridad a la asistencia y al paternalismo y emarginación de la justicia como primera exigencia de la caridad en situaciones de injusticia.
- 5) Absolutización del "orden" actual y sacralización del mismo, así como legitimación de medios para mantenerlo (y esto no solo en los regímenes de Seguridad Nacional, que serían los ejemplos más patentes)
- 6) Primado de lo "individual" sobre lo personal y olvido de lo comunitario y social. Primado de lo "ideológico" (tanto más grave cuanto que es, al menos en gran parte inconsciente)
- 7) Primado de lo socio-económico sobre otros aspectos de la realidad (véase cualquier proyecto desarrollista... que muchas veces pone el "primado" hasta solo en lo económico)
- 8) Actitud absolutamente acrítica sobre las propias posiciones, (ya que como señalamos son en gran parte inconscientes).

(3) POR QUE ES EL MARXISMO DIFERENTE EN AMERICA LATINA?

- Un primer acercamiento al problema lleva a recordar que la situación concreta condiciona la formulación teórica... La acción, la marcha de los acontecimientos históricos transforma los términos y el sentimiento mismo de la cuestión. En Europa, por ejemplo, el diálogo entre cristianos y marxistas se da primordialmente a un nivel teórico, conceptual. Se parte de la posible compatibilidad o incompatibilidad ideológica para llegar, en el mejor de los casos, a la colaboración en una acción conjunta. La finalidad explícita de dichas conversaciones es la de llegar a una pacífica convivencia. En América Latina, por el contrario, la posibilidad del diálogo brota del encuentro de cristianos y marxistas en una acción común por la liberación. En nuestro caso se pasa de la lucha, de la acción conjunta a la confrontación en el plano doctrinal. Cuando ésta se da, es ciertamente una etapa posterior al compromiso común en la lucha por la justicia... Así como en Europa se parte, tal vez a priori, de la incompatibilidad teórica de ambas ideologías, en América Latina, por el contrario, se parte de la realidad... cualquier discusión ideológica posterior viene ya condicionada por presupuestos reales de una práctica concreta que habrá que examinar y evaluar...

- Aparece claro como la ortopraxis es un auténtico criterio de verdad. No se trata tanto de interpretar el universo cuanto de transformarlo! La fecunda expresión de San Juan "hacer la verdad" se traduce naturalmente en compromiso con los pobres, con los oprimidos, con el pueblo. Sólo en una opción por los pobres, por su eficaz liberación, podrá reconocerse el auténtico cristianismo en América Latina. La realidad es que este compromiso con los oprimidos hacia una liberación eficaz aparece más claro generalmente entre los marxistas, a pesar de sus grandes deficiencias; más aún, por lo general entre los cristianos se ve lo contrario: los ricos, los explotadores, se proclaman cristianos y, lastimosamente, suelen ser los más "cristianos", escrupulosamente fieles a sus "obligaciones religiosas"... esta forma tradicional de cristianismo cuanto más ligada está con los poderosos y con el status quo, con tanta mayor fuerza se opone al marxismo. Hoy, sin embargo, en algunos países, la Iglesia va ganando una mayor libertad en frente de las estructuras sociales y políticas imperantes.

- Finalmente convendría no olvidar que, dada nuestra idiosincracia, dado el hecho de que América Latina a pesar de la superficialidad de su evangelización, es un continente vivencialmente cristiano, cabrían, en la práctica, grandes diferencias de realización entre un socialismo europeo y otro latinoamericano aun de tipo marxista. Es pues, dentro de este contexto, desde donde habría que resaltar la necesidad de un compromiso decidido por la justicia y la oportunidad de una Iglesia liberadora. Históricamente América Latina se encamina hacia el socialismo. Más tarde o más temprano se hará la revolución. A la Iglesia, no por oportunismo sino por su misma misión profética y por su misión de ser fermento de la humanidad, le corresponde decidir si el cambio

de estructuras se hace con ella, a espaldas de ella, o, lo que es peor, contra ella. Es de esperar que mientras más cristianos estén activamente comprometidos en dicho proceso, más humana sea la revolución!

\*\*\*\*\*

NOTICIAS

"HAGA PATRIA: MATE UN CURA"

Así se leía en una hoja volante que circuló extensivamente por las calles de San Salvador. Esto junto con anuncios publicitarios de toda una página en los diarios, en los que se pide la expulsión de todos los jesuitas, y la reciente amenaza de la "Unión Guerrera Blanca" de matar a los jesuitas que todavía quedaran en el país después del 20 de julio, confirma plenamente lo que dijo la CG 32: "No trabajaremos, en efecto, en la promoción de la justicia sin que paguemos un precio" (Decreto 4, no. 46). Al final de este boletín publicamos un pasaje de un sermón predicado por el P. Rutilio Grande, un mes antes de su muerte. Dos meses más tarde, a las cinco de la mañana del 19 de mayo, un fuerte contingente de la Guardia Nacional Salvadoreña, de la policía y del ejército, apoyados por tanques, ametralladoras, cañones y hasta aviones, "invadió" Aguilares, la parroquia del P. Rutilio. La ciudad fue acordonada, varios de sus edificios fueron ocupados por las tropas, la Iglesia fue profanada, el Sagrario violentado y la casa parroquial completamente saqueada y convertida en cuartel. Los tres jesuitas que todavía trabajaban en la parroquia (Salvador CARRANZA, José Luís ORTEGA, Marcelino PEREZ) fueron arrestados, conducidos a la frontera y entregados a las Fuerzas de Seguridad de Guatemala. Después de detenerlos incomunicados durante seis días, fueron expulsados a Panamá y a España. A los 30.000 habitantes de Aguilares se les confinó en sus casas y no se les permitió salir sino brevemente y para proveerse de lo necesario. Se habla de numerosas detenciones, de torturas y de muertes.

Este es el último de una serie de ataques a la Iglesia de El Salvador. Desde febrero hasta mayo de este año, han exilado, expulsado, detenido, torturado y asesinado tanto a sacerdotes como a seglares. Los que se han escapado, incluyendo el Obispo Auxiliar de San Salvador, se han visto obligados a esconderse, sin poder dormir en sus propias casas. Qué ha provocado esta persecución abierta? Una buena respuesta nos la da una Declaración publicada el 29 de abril por el Consejo Nacional de los jesuitas de Guatemala. Citamos aquí unos breves pasajes de este documento:

- "Desde hace meses ha habido una campana de falsas acusaciones contra jesuitas de El Salvador, contra otros sacerdotes, contra el antiguo Arzobispo y la Iglesia en general. Estas acusaciones proceden de grupos y organizaciones que quieren 'impedir que se proclame la verdad y que se luche por una mayor justicia en el país' (Comunicado del Arzobispo de San Salvador, 9-12-76). La opción que los jesuitas, junto con muchos otros, quieren seguir en favor de la justicia que la fe cristiana nos exige, va contra esos intereses creados. Se defiende como algo sagrado una situación que los Obispos salvadoreños, junto con todo el Episcopado latinoamericano, califican de 'injusticia colectiva' y de 'violencia institucionalizada'.
- En esta situación nos atacan los que defienden un sistema en el que no hay lugar para el amor cristiano. En virtud de este amor, 'la Iglesia debe dar claras manifestaciones que está con los desposeídos, con aquellos de quienes normalmente nadie se cuida ni interesa. Ello le ocasionará, como a Jesús, la persecución, la incomprensión de los poderosos sorprendidos quizás de que la Iglesia se meta en cosas de este mundo, y molestos al considerar esa misión como una amenaza. No puede permanecer impávida ante quienes son poseedores de grandes extensiones de tierra y quienes no la tienen ni para cultivar lo mínimo para subsistir; entre quienes tienen acceso a la cultura, a las diversiones, a la vida opulenta y quienes luchan día a día para poder subsistir, viven habitualmente sin empleo y con hambre que les lleva a los grados más trágicos de la desnutrición (Mensaje de la Conferencia Episcopal de El Salvador, 5-3-77).
- Las urgentes necesidades de la gran mayoría del pueblo Centro-Americano exigen que acentuemos la prioridad de la justicia, aquí y ahora, en la caridad cristiana. Si esto nos trae persecución, no nos faltará el poder del Cristo Crucificado y la esperanza necesaria para enfrentarnos con la persecución en la paz y en el amor".

A nuestros hermanos de El Salvador les decimos:

BUEN ANIMO - ESTAD FIRMES - MOSTRAOS FUERTES EN LA FE

.....

#### LA PROMOCION DE LA JUSTICIA EN BRASIL

Desde el 18 al 20 de febrero, 24 jesuitas brasilenos comprometidos en el apostolado social se reunieron en Mar Grande, Salvador, Bahía, para:

- revisar el apostolado de las Provincias a la luz de nuestro compromiso social;

- indicar los criterios para esta revisión;
- analizar algunos problemas específicos;
- presentar sugerencias a los Provinciales para el compromiso social de la Compañía en el Brasil.

Se puso mucho énfasis sobre la relación entre reflexión y acción para la evaluación y revisión de nuestro compromiso social:

- "La reflexión sólo se renueva y resulta estimuladora cuando conseguimos comprometernos con la mayoría de la población marginada o cuando acompañamos de cerca grupos de base. En estos casos el Evangelio nos interpela todavía con más fuerza. La reflexión o la investigación pierden su significado si falta el contacto con la base. Nos tenemos que preguntar: quiénes son los lectores de nuestros libros, revistas, folletos?"

Se propusieron nueve criterios para evaluar nuestro compromiso social. (En reunión plenaria se dió prioridad a los criterios nn. 6, 3 y 9, en este orden):

1. En relación con nuestra colaboración con el gobierno: debemos examinar quién acaba por influenciar a quién.
2. Objetivo de nuestro trabajo: la promoción individual o de una clase?
3. La cooperación con las clases empresariales o la lucha obrera: es posible cambiar las estructuras en la línea de la justicia social partiendo de una colaboración con las clases dominantes?
4. El miedo de la represión nos frena antes de conseguir lo que es posible?
5. Promoción - asistencialismo - concientización: cuál de estas tres orientaciones predominan en nuestro trabajo?
6. Concientización y compromiso: nos comprometemos de hecho con aquello que pretendemos defender?
7. Formación social (intelectual) y experiencia de base: van por líneas paralelas y aisladas o hay una verdadera compenetración entre las dos?
8. Participación de los seglares en nuestras obras: la aceptamos y buscamos conscientemente?
9. Están nuestras obras abiertas a una nueva visión de la sociedad y de la Iglesia?

Se presentaron muchas sugerencias a los Provinciales. Resumimos aquí aquellas que se refieren al esfuerzo por vitalizar el compromiso social de la Compañía en el Brasil:

1. Debemos hacer una opción de solidaridad con los oprimidos y movidos por un deseo sincero de despojarnos progresivamente, debemos dejar una situación de grande poder por una situación de mínimo poder. Como primera etapa, sugerimos que las Provincias determinen aquellos bienes que podrían ser repartidos en favor de obras más comprometidas en el campo social y que se cree un fondo para reuniones de obreros en nuestras casas de Ejercicios.

2. La solidaridad con los pobres significa una presencia en medio del pueblo, en el sentido de ayudarlo a defender sus derechos. Nuestro trabajo y nuestra presencia debería ser con grupos que representan una mayor fuerza en la lucha para un verdadero cambio de estructuras.
3. En el momento de confiar una misión a los jesuitas (sobre todo maestrillos), los Provinciales deberían mostrarse abiertos a sugerencias, y ellos mismos proponer oportunidades, en la línea de un mayor compromiso con los pobres.
4. Los compromisos con los pobres no deberían ser considerados iniciativas aisladas, sino constituir el trabajo de equipos bien formados apoyados por los Provinciales y que respondan a las necesidades más urgentes del pueblo (obreros, campesinos, indios).
5. En las Consultas de Provincia debería haber un jesuita comprometido en un trabajo de reflexión y otro en un trabajo social directo a la base. El mismo Provincial debería ser una persona comprometida en el campo social. El ecónomo no debería ser alguien con una visión capitalista de la sociedad.
6. Formación: en nuestras casas de formación se debería hacer un estudio serio del marxismo según las normas dadas por la Congregación de Seminarios. Las casas de formación se deberían instalar en barrios populares, pues, dejar a los nuestros en un ambiente social de clase alta no deja de perjudicar nuestro compromiso con los obreros.
7. Se deberían ofrecer oportunidades a todos los jesuitas para un reciclaje que comporte un estudio profundo del marxismo en el marco de las ciencias humanas y sociales.
8. Se debería procurar, por medio de nuestro trabajo, establecer y fortalecer una estructura de participación popular.
9. Las Provincias deberían dar mayor apoyo a los centros de reflexión e investigación social para que estos colaboraran eficazmente en una acción de base.

#### INCULTURACION Y JUSTICIA EN LA INDIA

La reunión anual de JESEDES (India) tuvo lugar este año en Bangalore del 21 al 24 de abril y fue convocada por la Comisión para la Inculturación de la Asistencia de la India. Participaron 40 jesuitas procedentes de todas las regiones de la Asistencia. Se dedicaron los dos primeros días a revisar los problemas de desarrollo y de promoción de la justicia. Los otros dos días se centraron sobre propuestas para la formación del jesuita a la luz de la CG 32. Aunque todavía no conocemos la relación sobre la segunda parte de la reunión, parece que la discusión se fue gradualmente cristalizando alrededor de una propuesta concreta que favorecía un único compromiso apostólico en toda la Asistencia: el compromiso por la educación de masa. Se consideraba que éste sería uno de los medios más efectivos para la liberación humana. "A nosotros jesuitas que hemos sido pioneros de la educación superior en la India, Dios nos habla ahora a través de los millones cuyas mentes, cuya creatividad e imaginación se encuentran como encadenadas".

Más que reproducir aquí las varias observaciones y conclusiones a las que se llegó en la primera parte de la reunión, nos limitaremos a presentar los cuatro puntos más importantes que surgieron en los informes regionales, invitando al mismo tiempo a los lectores para que reflexionen sobre ellos. En un número futuro de PJ podríamos publicar algunas de esas reflexiones y así volver de nuevo al importante tema de la formación jesuita.

1. El desarrollo, consiste en desarraigar la pobreza o en humanizar al pobre?
2. Cómo relacionamos confrontación y reconciliación, poder y violencia?
3. Existen en la vida y en el gobierno de la Compañía factores culturales y estructurales que impidan la promoción de la justicia?
4. Pueden los jesuitas como cuerpo tomar posición contra la injusticia, en particular cuando se trata de cuestiones humanas concretas?

#### SELA: VIEJO Y NUEVO

Durante la primera mitad de agosto, se celebrará en Bangkok la reunión anual del SELA. Antes de la reunión los delegados vivirán cinco días en estrecho contacto con la vida rural en Tailandia. La reunión dará prioridad al tema "la espiritualidad de un desarrollo humano" y dedicará a él todo un día de oración. Los otros temas principales serán: "contacto con los pobres" y "el apostolado social jesuita y la institucionalización". En otras palabras, como se puede reconciliar un desarrollo humano integral con algunas de las instituciones - y hasta burocracias - que con frecuencia tendemos a establecer?

También hay otras dos importantes cuestiones en la agenda. En primer lugar, el nombramiento de un nuevo Secretario Ejecutivo para SELA. Todavía no se conoce su nombre, pero ya lo felicitamos desde ahora y le deseamos éxito en su labor. En segundo lugar, la despedida al Padre John DIJKSTRA, su predecesor, que regresa a Indonesia después de una ininterrumpida labor para promover y coordinar el trabajo de los jesuitas por la justicia a través de toda el Asia Oriental. Aunque es todavía prematuro para epitafios, el siguiente párrafo sacado de una carta reciente del Padre Dijkstra sobre "la espiritualidad de las bases populares" (ver también SELA News, marzo 1977) es un buen ejemplo de la inspiración y ayuda que él nos ha dado. Con esto le decimos "gracias y que Dios te acompañe".

"Si Cristo se identifica con el pobre, entonces también nosotros, en Cristo, nos tenemos que identificar con el pobre. Esto es tan fundamental para todo lo que hacemos sea a la izquierda, al centro o a la derecha, que debe constituir un elemento común de la espiritualidad de todo jesuita. Si nos olvidamos de esto, si no volvemos de nuevo a ello y nos limitamos a hablar sólo de medios, de modos y de métodos, estamos perdidos. Soy favorable al pluralismo, pero no a un pluralismo que ignore el fundamento común que nos une.

Y es allí que encontramos el punto fundamental que lo integra todo. Todos nosotros podemos partir de allí y, a través de un diálogo sincero, crecer en la unidad en Cristo, y desarrollar una unidad todavía mayor en los medios y métodos que empleamos. Yo creo sinceramente en esto".

SELA: AUSTRALIA

SELA Australia "nació tranquila e informalmente" hace tres años. Así nos lo escribe su primer secretario, Mark RAPER, que también se prepara a dejar su cargo, después de haber cumplido su mandato. En el número de mayo de Australian SELA News, él examina lo que se ha realizado hasta ahora. "SELA ha evitado reuniones, pues, no veía en ellas una forma muy productiva de comunicación en este momento. Es difícil, pues, identificar los que de hecho pertenecen a SELA. Tal vez haya un grupo de unos 30 que siguen y participan de cerca en las noticias de SELA y para quienes los problemas sociales constituyen una de las componentes más importantes de su apostolado. Pero también hay un grupo más numeroso, de unos 70 más o menos, que reciben SELA Newsletter y también participan en lo que SELA representa. SELA es más un medio de comunicación que un cuerpo organizado. El medio es el mensaje".

Pero el éxito del medio empleado - ya han salido 14 números - indica que su mensaje es apreciado y considerado importante por aquellos que lo reciben. Entre las preocupaciones actuales del SELA Australia se encuentran:

- La comunicación "horizontal" entre los jesuitas para reforzar su mutua confianza y apertura.
- Fomentar vínculos con Asia y sus problemas.
- Establecer un cierto equilibrio, al tratar los problemas sociales, entre el necesario pluralismo y la necesaria cohesión.
- Intervenir con valentía e iniciativa en los problemas de justicia social que se presentan en Australia.
- Aprender lo que significa, para nuestro crecimiento en la conciencia de nuestra fe y de los valores evangélicos, abrirse a los que son bienaventurados, a los pobres.

ESTATE PEOPLES' SERVICES: SRI LANKA

El 75% de las divisas de Sri Lanka provienen del té y del caucho. Pero los trabajadores de las plantaciones de té, más de un millón de ellos inmigrantes tamiles, son de los más oprimidos y explotados en todo el país. El acuerdo de 1975 entre los Primeros Ministros Bandanaraike e Indira Gandhi estipulaba que 600.000 serían repatriados a la India y que 370.000 se harían ciudadanos de Sri Lanka. Pero ambas propuestas, tanto la de repatriación como la de "concesión de la ciudadanía", se han enredado en una maraña de corrupción y de discriminación, mientras que la situación económica de los trabajadores de las plantaciones se ha deteriorado rápidamente. El mes pasado la violencia explotó en tres plantaciones, provocada por un programa injusto de alienación de tierras.

Hubo derramamiento de sangre, saqueos e incendios allí donde las condiciones de vida ya son infrahumanas.

En una reciente reunión, cinco jesuitas que trabajan en las plantaciones decidieron actuar oficialmente bajo el título: "Estate Peoples' Services" ("Servicios para los trabajadores de las plantaciones"). En cooperación con el National Christian Council, están programando un proyecto conjunto de concientización y formación tanto para los repatriados como para los que han adquirido recientemente la ciudadanía. El objetivo es hacerlos conscientes de sus derechos y ayudarles a conseguirlos. Casos concretos de explotación, debidamente documentados, serán enviados al P. Paul CASPERSZ cuyo boletín mensual SATYODAYA ("La Aurora de la Verdad") incorpora el Boletín del Secretariado de Coordinación para las zonas de plantaciones. A la vigilia de las elecciones generales, el P. Pio CIAMPA publicó en nombre de "Estate Peoples' Services", un manifiesto en ocho puntos en el que se pedía que se terminara la explotación y la opresión de los trabajadores de las plantaciones y se reconocieran sus derechos fundamentales a la salud, educación, propiedad de la tierra, justas condiciones de vida y de empleo.

#### DETROIT Y MAS ALLA

El pasado mes de octubre, 100 Obispos de Estados Unidos, 1.340 delegados y más de 1.000 observadores se reunieron en Detroit para discutir cuestiones relacionadas con la justicia y con el futuro trabajo de la Iglesia en los Estados Unidos. Esta "primera asamblea nacional" fue la culminación de un programa de dos años intitulado: Libertad y Justicia para todos, iniciado por la Conferencia Católica de Estados Unidos para celebrar el bicentenario de la nación. La asamblea fue precedida por extensas consultas a nivel parroquial y diocesano. De ella salieron 251 propuestas centradas alrededor de ocho temas principales. En su reunión de mayo los Obispos americanos establecieron un comité para iniciar el examen de estas propuestas y estudiar de que manera se podrían realizar.

A través de todo este proceso, el Centre of Concern, ubicado en Washington (cf. PJ 2, p. 33) jugó un importante papel. Tres de sus miembros eran delegados oficiales de la Conferencia y uno, el P. Peter HENRIOT, formó parte de la Comisión planeadora. Ahora el equipo que trabaja en el Centro ha publicado 24 páginas en formato de periódico, intituladas: Detroit and Beyond: The Continuing Quest for Justice. En estas páginas se analiza todo el proceso, incluyendo las recomendaciones que se hicieron en la Conferencia. Su objetivo es contribuir a una ulterior discusión sobre una búsqueda continua por la justicia. Se subrayan de un modo especial los siguientes puntos: la justicia mundial, el papel de la mujer, la Iglesia al servicio de la humanidad, las relaciones de la Iglesia con el mundo obrero y la educación para la justicia. Se pueden obtener ejemplares de esta publicación del: Centre of Concern, 3700 13th Street, NE, Washington, DC 20017. USA. (Precio: un dólar con reducciones progresivas para pedidos importantes).

CRISTIANISMO Y CAMBIO SOCIAL EN EUROPA

Este fue el título de una consulta que tuvo lugar en Bruselas, el pasado mes de enero, organizada por el P. J. JOBLIN quien ha trabajado en la OIT, en Ginebra, durante los últimos 20 años. El fin de esta consulta era de clarificar el papel de los cristianos y de organizaciones de inspiración cristiana en el mundo moderno. La reunión fue provocada por la convicción que cristianos y organizaciones cristianas van perdiendo su importancia y se hacen "marginales" en el mundo de hoy, mientras por otra parte, todavía se presta atención a la voz y autoridad moral de la Iglesia en el campo internacional.

En el informe sobre esta consulta se hace un atento análisis de las diversas manifestaciones de esta pérdida de importancia y se discuten sus posibles causas históricas. Luego se examinan los nuevos modelos de participación en la vida económica y social y el efecto que ejercen sobre organizaciones existentes. La parte final del informe quiere asegurar una continuidad tanto en el campo de la investigación como en el de la acción. Esperamos que este importante estudio irá continuando. Los que se interesan pueden ponerse en contacto con: el P. J. Joblin, S. J., OIT, CH-1211, Genève 22, SUIZA.

BOLETINES SOBRE LA JUSTICIA

Cuántas Provincias de la Compañía tienen boletines o noticiarios dedicados a los problemas de la justicia? Se me ocurre esta pregunta, pues, en este momento tengo encima de la mesa cuatro de estos boletines, todos procedentes de Estados Unidos. Dos de ellos son bastante conocidos, uno es casi venerable. Son:

- 1) Blueprint for the Christian Reshaping of Society publicado por Loyola University, Nueva Orleans (Louisiana 70118). Ver, en particular, el número de noviembre de 1976 que reproduce un excelente artículo del Institute for Food and Development Policy. El Editor es David A. BOILEAU.
- 2) Jesuit Social Concern publicado por Max OLIVA, 1735 Le Roy, Berkeley, CALIFORNIA 94709. Ver, en particular, una serie excelente de reflexiones, que van desde noviembre del 76 a abril del 77, sobre Our Apostolate of Changing Structures.

Hay otros dos más recientes:

- 3) Praxis: a Maryland Jesuit Newsletter of Social Concern. Se puede obtener esta publicación de William WATTERS, 5704 Roland Avenue, Baltimore, Md. 21210. El primer número (noviembre 1976) trataba del hambre y el segundo (enero 1977) de las armas nucleares.
- 4) Det. Prov. Social Life publicado por Tom SHEA, St. Patrick's Rectory, 3602 Bridge Avenue, Cleveland, Ohio 44113, USA. Comenzó, si no me equivoco, este año.

Pero ciertamente que hay muchos más. El Secretariado Social agradecería que se le enviaran noticias y copias de otros boletines que puedan existir

en la Compañía, para poder darlos a conocer en PJ y fomentar así un intercambio de ideas y experiencias. Podemos aprender mucho unos de otros.

### SACERDOTES OBREROS EN FRANCIA

Ahora hay más de 40 jesuitas franceses que ejercen el apostolado como sacerdotes obreros. Algunos de ellos viven en pequeños grupos, otros aislados. Las principales concentraciones se encuentran en la región de París (13), en Toulouse (8), Marsella (5) y Amiens (5). Son coordinados por una Oficina Nacional que comprende cuatro superiores regionales y Noel BARRE, el delegado del Provincial de Francia para la Misión Obrera. Este último que trabaja en una fábrica en Le Mans, también publica un boletín bi-mensual, Lettre des Jésuites en Mission Ouvrière. El último número (no. 93, mayo 1977) anuncia dos reuniones regionales para este otoño: una en Marsella y Toulouse en octubre, y otra en París y el Norte en noviembre. Las cuestiones que se proponen para discusión se centran alrededor del contacto y asociación con militantes sindicalistas y líderes obreros. Cuál es el efecto de estos contactos en nuestras propias vidas? Qué obstáculos y tensiones pueden provocar en nosotros como jesuitas y en otros jesuitas?

### FORMACION PRIMERA O PERMANENTE

Para que la acción social sea efectiva se requiere investigación y serio estudio. El Instituto de Estudios Sociales de París ha procurado responder a esta necesidad desde 1923. Como parte integrante del Instituto Católico, puede contar con un profesorado de más de 900 personas y ofrecer una vasta gama de cursos y de seminarios sobre economía, sociología, ciencias políticas y también de reflexión sobre las dimensiones antropológicas, éticas y cristianas de esas ciencias. Sus estudiantes, la mitad de los cuales proceden del extranjero, tienen acceso a excelentes bibliotecas como la del CERAS ('Action Populaire') con sus 60.000 volúmenes y 800 periódicos. Las posibilidades de estudio van desde títulos académicos más formales (diploma, licenciatura, doctorado) hasta programas más libres y menos estructurados para aquellos que se interesan más en lo que hoy se llama "formación permanente" o "reciclaje". Se da prioridad a seminarios y a la dirección personal más que a clases formales.

Por qué toda esta propaganda? Porque el P. Olivier de DINECHIN (Director) y el P. Denis MAUGENEST (Prefecto de Estudios) han revisado el trabajo del Instituto y desean poner sus servicios a la disposición de jesuitas y otras personas comprometidas en la promoción de la justicia. Los que se interesaran pueden ponerse en contacto con ellos en: 21, rue d'Assas, 75270 PARIS CEDEX 06, Francia. El próximo curso comienza el 10 de octubre.

VACACIONES PARA LOS NN

En la India rural: 22 escolares pasaron las vacaciones de verano en tres etapas. La primera fue una sesión de estudio en el Indian Social Institute de Delhi para analizar algunos de los problemas de la India rural. Constituyeron la segunda etapa cuatro semanas pasadas en las aldeas de Chotanagpur (Bihar) y Tamil Nadu, compartiendo la vida del pueblo y familiarizándose con las estructuras socio-económicas y los problemas culturales y religiosos. Finalmente se reunieron de nuevo en el ISI para intercambiar impresiones y analizar las experiencias de aquellas semanas. Cuáles fueron los resultados? "Nos dimos cuenta que todo esto era para nosotros sólo el principio de una reflexión teológica más profunda. . . sobre todo nos percatamos de la necesidad de continuar y profundizar la experiencia de vida con el pueblo".

En la urbana Jakarta: durante el verano, 30 filósofos de primero y segundo año, se emplearon en la ciudad como: conductores de autobús, albaniles, asistentes sociales en una residencia para vagabundos, etc. Cuáles fueron los resultados? "A veces ha sido un modo muy duro para conocer como vive la mayor parte de la población de Jakarta. Al regresar a casa después de un día de pesado trabajo, conscientes que a la mañana siguiente sería otra vez lo mismo, varios de los escolares se percataron que aumentaba en ellos la envidia por los jesuitas que podían quedarse en casa a estudiar, sin preocuparse acerca del tiempo y del lugar donde comerían. Pero al mismo tiempo se dieron cuenta de lo que deberían pensar de ellos sus compañeros universitarios, que cuentan con escasos medios para proveer a sus necesidades, al ver que los jesuitas pueden estudiar en una habitación decente y sin preocupaciones por sus necesidades de cada día".

Estas dos experiencias son del año pasado. PJ estaría interesada en conseguir noticias sobre experiencias semejantes de este año.

\*\*\*\*\*

PUBLICACIONES

EL NUEVO ORDEN ECONOMICO INTERNACIONAL

- (1) Además de RIO: Reshaping the International Order (Ver PJ 2, p. 38, no. (14)), los cuatro estudios siguientes pueden ser útiles:

- (2) Employment, Growth and Basic Needs: a One-World Problem, Report of DIRECTOR-GENERAL of the International Labour Office (ILO, Geneva, 1976). Una excelente visión de conjunto y presentación del "basic needs approach" mencionado en p.44.
- (3) A New International Economic Order: Toward a Fair Redistribution of the World's Resources, JYOTI SHANKAR SINGH (Praeger Publishers, 200 Park Avenue, New York, N. Y. 10017, 1977). Un claro resumen de todo el proceso, desde Bandung hasta hoy, con el texto de dos importantes documentos de las Naciones Unidas.
- (4) Catastrophe or New Society ? A Latin American World Model, AMILCAR O. HERRERA and others, (IDRC, Box 8500, Ottawa, Canada K1G 3H9, 1976). Estudio realizado por la Fundación Bariloche de Argentina y en el que se presenta una posición alternativa de la que sostienen el Club de Roma y otros.
- (5) The United States and the Changing International Economic Order, MICHAEL J. SCHULTEIS S. J. (Studies in the International Apostolate of Jesuits, Vol. V, No. 2, December 1976, pp. 35-51). Un breve y útil resumen con una nota de PHILIP LAND, S. J.

OTRAS

- (6) Los Marxistas Espanoles y la Religión: Encuesta, M. AZCARATE y otros, (EDICUSA, Jarama 19, Madrid-2, 1977). Libro basado en una encuesta realizada por el Instituto Fe y Secularidad, en la cual 26 conocidos representantes de la izquierda española expresan su punto de vista sobre el cristianismo hoy. Seguirá una valoración de estas respuestas.
- (7) Karl Marx Economista: Lo que Marx realmente quiso decir, ENRIQUE M. URENA S. J. (Editorial Tecnos, O'Donnell 27, Madrid-9, 1977). Un estudio original e importante que toma en cuenta todos los escritos de Marx. El autor es profesor en Comillas y en la Universidad Laboral de Gijón.
- (8) Chrétiens et Marxistes dans la Société Française, HENRI MADELIN S. J. (Editions du Centurion, Paris, 1977). Este libro, editado por el Director de CERAS (Action Populaire), reúne una serie de estudios recientes por autores como Henri Chambre, Jacques Sommet, Paul Valadier y otros.
- (9) Cristiani e Marxist: la sfida reciproca alla rivoluzione, JOSE MIGUEZ BONINO (Laudiana Editrice, Via Principe Tommaso 1, 10125 Torino, 1976). Este libro escrito por un conocido teólogo metodista argentino, apareció primero en inglés: Christians and Marxists - The Mutual Challenge to Revolution (Hodder and Stoughton, London).

- (10) Christsein im gesellschaftlichen System, HERWIG BUCHELE S. J. (Europa Verlags-AG, Vienna, 1976). Estudio de la relación entre la fe y las estructuras sociales, en línea con el Decreto 4, por el Director de Katholische Sozialakademie, Osterreichs.
- (11) Liberación y Teología: génesis y crecimiento de una reflexión 1966-1977, ROBERTO OLIVEROS S. J. (CEP, Apartado 6118, Lima, Perú, 1977). La primera historia completa (480 páginas) de la teología de la liberación, con una breve reseña crítica de sus principales exponentes.
- (12) The American Journey: A Theology in the Americas working paper. JOE HOLLAND S. J. (IDOC/North America, 145 E. 49th St., New York 10017, 1976). Un breve pero vigoroso aporte al debate que provocó la Conferencia sobre "Theology in the Americas" en 1975, por un miembro del Centre of Concern.
- (13) The Faith that does Justice: examining the Christian Sources for Social Change, AVERY DULLES and others (Paulist Press, 545 Island Road, Ramsey, N. J. 07446, 1977). Una colección de ensayos escritos por siete miembros asociados del Woodstock Theological Centre (Ver PJ I, p. 13).
- (14) Evangelizaçao no Brasil hoje: Conteúdo e Linguagem, M. M. LENZ S. J. and others (Edições Loyola, Sao Paulo, 1976). Una serie de ponencias presentadas en un seminario patrocinado por la Facultad Teológica de UNISINOS y la Universidad Católica de Porto Alegre.
- (15) Pastoral da Terra: posse e conflitos, (Estudos da CNBB, Edições Paulinas, Sao Paulo, 1977). Un estudio de los problemas de la propiedad de la tierra en la región del Amazonas realizado por IBRADES para los Obispos del Brasil.
- (16) Qué es la Pastoral Popular?, FERNANDO BOASSO S. J. (Editora Patria Grande, Buenos Aires, 2a. edición, 1976). Una breve pero útil discusión sobre una dimensión importante de la Iglesia en América Latina.
- (17) Consagrados a Cristo en los Pobres, JOSE L. CARAVIAS S. J. (Apartado 191, Cuenca, Ecuador, 1976). 29 meditaciones para religiosos y otros que trabajan por la promoción de la justicia y los pobres.
- (18) Let the people be: "Popular religion" and the Religion of the People, PRO MUNDI VITA - 61, Julio 1976 (Rue de la Limite 6, Bruselas, Bélgica). Estudio útil, publicado también en francés, español, alemán y holandés.
- (19) Basic Communities in the Church, PRO MUNDI VITA - 62, septiembre 1976 (La misma dirección y en las mismas lenguas arriba indicadas). Estos dos números son importantes para conocer la nueva dirección de la Iglesia especialmente en el Tercer Mundo.

- (20) Appropriate Technology Sourcebook: a guide to practical books and plans for village and small community technology, K. DARROW + R. PAM (Volunteers in Asia, Box 4543, Stanford, California 94305, USA, 1976, precio: dos dólares para grupos en países en vía de desarrollo). Un manual muy práctico para todos los que trabajan a la base con la población rural pobre.
- (21) IMPACT: A Monthly Asian Magazine for Human Development, (PO Box 2950, Manila, Filipinas). Publicación realista, interesante y comprometida en la promoción de la justicia en Asia. Editor: Cornelius Breed.
- (22) SOLIDARIDAD: Boletín informativo de la Vicaría de la Solidaridad (Plaza de Armas 444, Casilla 30-D, Santiago, Chile). Excelente boletín quincenal en el que se informa y se reflexiona sobre la lucha de la Iglesia en Chile para defender los derechos humanos, especialmente a través de la Vicaría de la Solidaridad del Cardenal de Santiago. Editor: Cristián Precht.

\*\*\*\*\*

"Es peligroso ser verdaderamente católico! Prácticamente es ilegal ser cristiano auténtico en nuestro medio, en nuestro país. Porque necesariamente el mundo que nos rodea está fundado radicalmente en un desorden establecido, ante el que la mera proclamación del Evangelio es subversiva. Y así tiene que ser, no puede ser de otra manera! Nos encadena un desorden, no un orden. Prácticamente, el sacerdote y el simple cristiano que ponen en práctica su fe, según las sencillas y simples líneas maestras del mensaje de Jesús, por fidelidad, ha de vivir entre los dos polos exigentes: la Palabra de Dios revelada y el Pueblo, el de siempre, el de las grandes mayorías, el del margen del camino, el enfermo que clama, el esclavizado, el que está al margen de la cultura -60% de analfabetos-, el que tiene mil alienaciones, el que vive en un sistema feudal de hace seis siglos -en ciertos lugares de nuestro país, no son dueños de la tierra ni de la vida. Tienen que treparse a los conacastes -ni esos son de ellos; ni los conacastes! -, las chiltotas pueden volar y poner trepadas allá en las ramas los nidos. El pobre salvadoreño es esclavo de esta tierra, que es del Señor, según la Biblia... No nos enganemos. Las estadísticas de nuestro pequeño país son pavorosas a nivel de salud, a nivel de cultura, a nivel de criminalidad, a nivel de la subsistencia de las mayorías, a nivel de la tenencia de la tierra. Todo lo arropamos con una falsa hipocresía y con obras suntuosas. Ay de ustedes hipócritas que de dientes a labios se hacen llamar católicos y por dentro son inmundicia de maldad! Son caínes y crucifican

al Señor cuando camina con el nombre de Manuel, con el nombre de Luís, con el nombre de la Chavela, con el nombre del humilde trabajador del campo.

... Entonces, hermanos queridos, yo me temo que si Jesús entrara por la frontera, allá por Chalatenango, no lo dejarían pasar. Allí por Apopa lo detendrían. Quien sabe si llegase a Apopa: Verdad? Mejor dicho por Guazapa, duro con él! Se lo llevarían a muchas Juntas Supremas por inconstitucional y subversivo. El hombre-Dios, el prototipo de hombre, lo acusarían de revoltoso, de judío extranjero, de enredador con ideas exóticas y extrañas, contrarias a la Democracia, es decir, contrarias a la minoría. Ideas contrarias a Dios... Sin duda, hermanos, lo volverían a crucificar. Y ojalá, que me libre Dios a mí, que también estaría en la colada de crucificadores! Sin duda hermanos que lo volverían a crucificar a este Cristo, porque preferimos un Cristo de los meros enterradores o sepultureros. Un Cristo mudo y sin boca, para pasearlo en andas por las calles. Un Cristo con bozal en la boca. Un Cristo fabricado a nuestro antojo y según nuestros mezquinos intereses. Este no es el Cristo del Evangelio! Este no es el Cristo joven, de 33 años, que murió por la causa más noble de la humanidad.

Hermanos míos, algunos quieren un dios de las nubes. No quieren a ese Jesús de Nazaret, que es escándalo para los judíos y locura para los paganos. Quieren a un dios que no los interrogue, que les deje tranquilos en su establecimiento y que no les diga estas tremendas palabras: "Caín, qué has hecho de tu hermano Abel". No hay que quitar la vida a nadie. No hay que poner el pie en el pescuezo de ningún hombre, dominándolo, humillándolo. En el cristianismo hay que estar dispuesto a dar la propia vida en servicio por un orden justo, por salvar a los demás, por los valores del Evangelio..."

(Pasaje de un sermón predicado por el P. RUTILIO GRANDE S. J. en Apopa, EL SALVADOR, un mes antes de que fuera asesinado. La ocasión la ofreció una Misa por el P. Mario BERNAL, sacerdote colombiano que acababa de ser expulsado del país. El texto que citamos fue transcrito de una cinta grabada durante la Misa).

\*\*\*\*\*

