

PROMOTIO JUSTITIAE

EXCHANGES ECHANGES INTERCAMBIOS

Nº 46, Febrero 1991

EN MEMORIA DE NUESTRO QUERIDO PEDRO ARRUPE, S.J.

QUE AHORA GOZA DE LA GLORIA DE SU SEÑOR

* MEDITANDO SOBRE "ARRAIGADOS Y CIMENTADOS EN LA CARIDAD"

* DE LA ULTIMA HOMILIA DEL P. ARRUPE

* ¿QUE HARIA IGNACIO HOY?

* EL "CANTO DEL CISNE" DE DON PEDRO, M. Raper, SJ

- - - - -

* LOS "NO-POBRES" Y EL COMPROMISO CON LA JUSTICIA

- UN DESAFIO PARA UNA UNIVERSIDAD DE LA COMPAÑIA, P. S. Tipton, SJ

- EL CASO DE ESTUDIANTES DE GESTION DE EMPRESAS, M. V.d. Bogaert, SJ

- EN EL CENTRO DE LOS JESUITAS "PARA FE Y JUSTICIA", F. Sammon, SJ

- UNA VOZ DESDE COREA, J. V. Daly, SJ

- - - - -

* NOTICIAS

MEDITANDO EN MEMORIA DE
P. PEDRO ARRUPE

La última de las grandes conferencias de P. Arrupe **"Arraigados y Cimentados en la Caridad"** es considerada con razón como su testamento espiritual otorgado para nuestra meditación. Habiendo ocupado todas sus energías para ayudar a la Compañía a interiorizar su visión **"Fe-Justicia"** contenida en el Decreto IV, él la reformuló como **"Fe-Agape-Justicia"**.

El **"Agape"** bíblico ayuda mucho para comprender las reflexiones del P. Arrupe. El lo usa muchas veces en sus conferencias. La traducción en lenguas modernas no puede expresar la profundidad de su significado. En este testamento espiritual la preocupación profunda del P. Arrupe es guiarnos al corazón de la espiritualidad ignaciana: que Dios es Agape.

H.V.

De estas dos aberraciones - una falsa justicia y una falsa caridad - ofrece numerosas muestras nuestra época.

Ni siquiera se puede prescindir del amor cuando se resiste a la injusticia, puesto que la universalidad del amor es por deseo de Cristo un mandato sin excepciones.

La justicia es necesaria, pero no suficiente ... se para donde concluye el derecho, el amor no tiene confines.

El amor, por así decirlo, condiciona a la justicia y, en definitiva, la justicia es servidora de la caridad.

Procurar que se restablezca la justicia - Sin asumir este compromiso, nuestra caridad quedaría truncada en su parte necesaria y preliminar, estaría en hibernación. No habría llegado a dolernos, ni a provocar en nosotros la respuesta de 'confraternidad' la lesión que sufren los hermanos en una carencia fundamental.

El amor por el prójimo no da solamente esto o lo otro - como la justicia - sino da toda la persona y se expresa en actos concretos de las demás virtudes: la beneficiencia (que da de lo propio), la justicia (que le da lo suyo), la caridad (por la que se da a sí mismo).

No podemos fijar aún el tope a lo que una conciencia moral desarrollada, y un sentido de la fraternidad e igualdad cristiana, irán diciendo con el tiempo que es derecho del hombre.

Hay tipos de justicia que son la coraza protectora de intereses de parte.

E incluso una justicia con todas las garantías de equidad, aplicada despiadadamente, puede ser inhumana. ... No es esa la justicia que Cristo vino a traer a este mundo. ... Esa justicia superior, que es la caridad, tendrá una atención preferencial por los pobres, los pequeños y los oprimidos en nombre de un derecho estricto que puede ser en realidad la suprema injuria.

Eso es lo que queremos decir al afirmar que la caridad es una justicia superior: una justicia como un punto de perspectiva mucho más alto que se remonta a la misma perspectiva de la justicia divina, toda caridad y misericordia. ... llega al fondo del hombre, a su dolor, a su necesidad, a su impotencia, que son realidades cubiertas por la apariencia impersonal de simple sujeto de la ley.

En un mundo como el actual, ... en que el hombre se halla prendido en la malla de las estructuras económico-sociales, políticas y estructurales de todo tipo, la caridad debe entenderse y practicarse también a escala social. ... Es una caridad que casi obligadamente deberá servirse de la mediación de instituciones y organizaciones que, actuando sobre las estructuras, modifican el tejido de condicionantes del bien común.

La caridad es la vanguardia de la justicia. ... Tenemos el deber de la solidaridad y la corresponsabilidad.

Tal caridad social es la culminación del 'agape', del amor desinteresado, anónimo, a largo plazo, por sí mismo y por el amor de Dios que ha sido puesto en nuestros corazones.

Propongamos la salvación cristiana integral: que consiste en el amor al Padre, unido inseparablemente al amor del prójimo y de la justicia.

Agapé, impulso desinteresado que mueve a comprender, empatizar, compartir, aliviar, remediar, nacido de la fe en el amor que Dios nos tiene y que nosotros descubrimos en los hermanos.

Lucha por la fe, promoción de la justicia, empeño por la caridad, son nuestra ambición, y en eso tenemos nuestra razón de ser. En dejarnos penetrar por esta idea, y en vivirla con la intensidad del 'magis' ignaciano, está nuestra 'accommodata renovatio'. De esa manera habremos llegado al punto original del carisma trinitario de Ignacio, a la esencia divina, que es el amor.

DE LA ULTIMA HOMILIA DEL P. ARRUPE

Una semana antes de sufrir una trombosis cerebral, en la fiesta de San Ignacio, en 1981, el P. Arrupe, en la Universidad Católica de Manila, tuvo una homilia en conmemoración de los 400 años de la llegada de los jesuitas a Las Filipinas. De nuevo su preocupación fue la fidelidad al carisma Ignaciano. Insistió en una fidelidad creativa, necesaria a la Compañía que con la C.G. 32, como una planta, había alcanzado una nueva etapa en su crecimiento.

"De esta manera debemos interpretar la renovación pedida por la C.G. 32. Para ser breve mencionaré sólo un punto de especial significación, resultado de un laborioso discernimiento. Me refiero a la reformulación del fin de la Compañía: desde "la defensa y propagación de la fe" al "servicio de la fe y promoción de la justicia". La nueva fórmula no es, en modo alguno, reductiva, desviacionista o disyuntiva; más bien explicita elementos contenidos en germen en la antigua formulación, gracias a una referencia más expresa a las necesidades presentes de la Iglesia y de la humanidad, a cuyo servicio estamos comprometidos por vocación."

¿QUE HARIA SAN IGNACIO HOY?

Después de una detallada descripción de cómo Ignacio practicaba su "opcion por los pobres", el P. Arrupe hace la siguiente reflexión en "Arraigados y Cimentados en la Caridad":

"Yo me pregunto cuál sería hoy la actitud de Ignacio ante los desastres de nuestra época: los fugitivos del mar, las multitudes hambrientas en el cinturón del Sahara, los refugiados y emigrados forzosos. O ante las miserias de esos grupos bien definidos de víctimas de una explotación criminal de la peor parte de nuestra sociedad: los drogados, por ejemplo. ¿Sería equivocado pensar que él en nuestro tiempo hubiera hecho más, hubiera hecho las cosas de otra manera que nosotros?."

COMO EL P. PEDRO ARRUPE ACEPTO SU ENFERMEDAD Y SU MUERTE

"Yo me siento, más que nunca, en las manos de Dios. Eso es lo que he deseado toda mi vida, desde joven. Y eso es también lo único que sigo queriendo ahora. Pero con una diferencia: Hoy toda la iniciativa la tiene el Señor. Les aseguro que saberme y sentirme totalmente en sus manos es una profunda experiencia".

(Mensaje del P. Arrupe a la C.G. 33).

LA MUERTE QUE A VECES SE TEME TANTO, ES PARA MI EL
 ACONTECIMIENTO MAS ESPERADO DE MI VIDA, ES LO QUE DA
 SENTIDO A MI VIDA. (Pedro Arrupe, 1981)

EL "CANTO DEL CISNE" DE DON PEDRO

Mark Raper, S.J.

El 6 de agosto de 1981, día del aniversario de la bomba de Hiroshima, el P. Arrupe había celebrado una misa en Bangkok con la comunidad local y con los jesuitas que trabajaban con los refugiados. Habló de su experiencia en Hiroshima, de su ayuda a las víctimas y del impacto mundial de este acontecimiento sobre el mundo. Para él el impacto de la bomba se reflejaba en el problema actual de los refugiados. Lo comparaba a las explosiones increíbles ocurridas en el campo del desarrollo: hambre e injusticia. En ese mismo sermón profetizó que el Servicio de la Compañía para los Refugiados era su "canto del cisne para la Compañía". Esa misma noche sufriría su ataque de trombosis.

Estos últimos días, diez años más tarde, sus amigos se han reunido en Roma para despedirlo y recordar tiempos pasados. Dos pujantes tendencias corrían en paralelo por entonces entre 1980 y 1981. Por una parte estaba el conflicto de aquellos días; él se veía acosado por varias formas de oposición, y había problemas con el Vaticano. A pesar de este ambiente poco favorable él insistía con entusiasmo y visión por dar forma al servicio de la Compañía para los refugiados. Michael Campbell-Johnston, su secretario para la acción social, tenía que informarle personalmente al menos cada dos semanas con una larga lista las tareas hechas y sobre lo que aún quedaba por hacer. Era caso sin precedentes el que el General y su Curia tomaran una iniciativa apostólica semejante.

El P. Arrupe se encontró conmigo en junio de 1980 y pasó una hora y media en bosquejar su visión. Después a comienzos de agosto del 81 en Manila, me abordó y me pidió que le ayudara a desarrollar la respuesta de la Compañía para los refugiados en la Región Asiática. Estos últimos 10 años he formado parte de los doce que tratan de dar consistencia a su prometedora visión. Lo más consolador es ver como un altísimo número de personas caen ante el atractivo del trabajar por los refugiados: personas que, no teniendo nada que perder, pueden comprender en seguida lo que es el reino, y tienen el valor y la fe de ofrecerse para irlo moldeando. No porque eso sea romántico, ya que será más bien una decepción. En el infierno de los campos el enfrentamiento es severo y sin piedad. Pues bien: estos son los lugares donde estamos llamados a trabajar. El aprendió esto en Hiroshima.

En 1981, por aquellos días de los refugiados del mar, del Afganistan, de la crisis de Sahel, había 7.5 millones de refugiados y el doble de personas desplazadas. Ahora hay el doble de refugiados y tal vez alrededor de 30 a 40 millones de personas desplazadas y el mundo está en guerra en un conflicto que se promete "de días" pero puede no terminarse nunca. Las 13 guerras más importantes en Africa han dejado 17 millones de personas "desplazadas por conflicto". Las 5 zonas de crisis más grave en Africa hoy son Angola, Mozambique, Sudán, Etiopía, Liberia.

La última década sólo ha sido un ensayo general de lo que van a ser los noventa. Ahora, la Compañía, a través del JRS es vista como uno de los agentes internacionales más capaces para hacer algo al servicio de los refugiados. ¿Estamos preparados?

LOS "NO-POBRES" Y EL COMPROMISO CON LA JUSTICIA

El P. Arrupe afirmaba que si no se logra establecer la justicia, la caridad queda truncada en su parte necesaria y preliminar, queda en hibernación. Es bien conocido como él llegó a la conclusión que muchos más jesuitas deben estar directamente comprometidos con la vida y la lucha de los pobres. Al mismo tiempo muchas de sus intervenciones expresan la convicción que debemos ayudar a todos los hombres a aceptar una conversión, que incluye solidaridad con los pobres y compromiso con la justicia social. Eso mismo se afirma ahora, en términos más enérgicos, en la "Sollicitudo Rei Socialis" de Juan Pablo II.

De los informes de las Congregaciones de Provincia y de la deliberación de la Congregación de provinciales la concientización y evangelización de los no-pobres económicamente surgió como uno de los mayores "problemas no resueltos". El planteamiento de este problema provocó aprehensión entre algunos, temiendo que esto pudiera ser una "vuelta al pasado". Sin embargo permanecía un consenso, que este problema debe ser enfrentado con determinación. - El fracaso en prevenir o detener la nefasta guerra del Medio Oriente acentúa vigorosamente la importancia de este problema. "Promotio Justitiae" quiere ofrecer un forum para un intercambio internacional de puntos de vista y experiencias, que podría conducir a una mayor claridad acerca del "por qué" y "cómo" de la solidaridad de todos con los pobres. Con el fin de comenzar el logro de este objetivo se enviaron cartas a todas las Asistencias. Recibimos sólo unas pocas contribuciones; y las publicamos a continuación a fin de provocar a muchos lectores de "P.J." para participar en este diálogo.

H.V.

UN DESAFIO PARA UNA UNIVERSIDAD DE LA COMPAÑIA

Paul S. Tipton, S.J.

Nuestra responsabilidad como "gente de universidad" en la concientización de los "no-pobres" en los asuntos de justicia económica y social.

Puedo hablar sólo desde mi experiencia de jesuita de los Estados Unidos en Educación Superior, para decir que la responsabilidad de poner en práctica las implicaciones del Decreto IV al servicio de la fe y la promoción de la justicia ha sido y continua a ser una prioridad en nuestro apostolado. En muchas de nuestras instituciones el trabajo ha sido formalmente incorporado en la estructura administrativa de la universidad con un equipo directivo

nombrado para este específico mandato de impulsar este trabajo a través de los departamentos de universidades y colegios. En otros casos la misma comunidad de jesuitas ha tomado iniciativas sólidas en el intento de involucrar en el mandato fe-justicia a la comunidad universitaria en toda su amplitud. En otros casos, aún los organismos oficiales del Campus lo han asumido como una prioridad de su misión. Los presidentes de las universidades de la Compañía debido a su cargo, dentro de la comunidad social más amplia, insisten en hablar del asunto de una manera más influyente.

¿Por qué son las universidades las que deben sensibilizarse ante tales encargos? Porque la misión de una universidad es descubrir e impartir la verdad en sus zonas de influencia. Una universidad de jesuitas habría de dar un paso más allá. A partir del testimonio que debe dar a la venida de Cristo en la existencia humana y en su compromiso con los valores morales del Evangelio, una universidad así debe comprometerse en un proyecto intelectual que nace de todas las implicaciones de la Encarnación. Como tal debe ser un signo visible y un agente de cambio para tratar, a través de su esfuerzo intelectual, los problemas que afectan más profundamente nuestra experiencia humana común. Para ser fiel a sí misma una universidad debe ser libre de ideologías. No puede adherir a una visión económica o política más que a otra. Podrá, sí, examinar sus fuerzas y sus debilidades a la luz del análisis, la investigación y la evaluación intelectual. La aplicación concreta de teorías políticas o económicas va más allá de la misión de la universidad.

Cuando la universidad se aplica a la problemática de la pobreza económica, su misión fundamental es contrarrestar esa otra pobreza mucho más peligrosa e insidiosa que es, la pobreza del intelecto. Una mente cerrada es una negación de la libertad que debe tener todo hombre. Una mente cerrada impide el desarrollo de las aptitudes ilimitadas de las personas para ampliar sus propios horizontes intelectuales y alcanzar su mejoramiento y el de sus semejantes. Una mente cerrada o subdesarrollada es la peor forma de pobreza.

A la base de la misión de una universidad de jesuitas debe colocarse una fe informada, con la cual la corporación universitaria realice su misión; no con una aptitud de escepticismo sobre status quo, sino con una esperanza de que su contribución podrá mejorar de algún modo la situación de todos.

La opción fundamental para una universidad de jesuitas es por los pobres del intelecto. No puede haber justicia para todos hasta que todos tengan una mente abierta y libre, y quede eliminada la pobreza intelectual. Es una tarea difícil, particularmente en el Primer Mundo. Incumbe a la universidad de jesuitas, por lo tanto, no sólo aplicarse a los problemas de la pobreza y de la injusticia intelectualmente, sino enfrentarlos directamente a través de programas y proyectos para estudiantes y para los demás integrantes de la universidad, los cuales sensibilizan a su vez a los que están involucrados en la realidad de los problemas. El resultado que se espera de estas experiencias es una apertura y un franco cambio de actitud.

CONCIENTIZACION DE LOS "NO-POBRES", EL CASO DE ESTUDIANTES DE "MANAGEMENT"

Michael V.d. Bogaert, S.J.

¿Cómo se concientiza a estudiantes de un programa de post-grado en gestión de empresas, o se les activa para llegar a ser "gerentes con una diferencia"? Lo que sigue está basado en una experiencia limitada en ofrecer un curso sobre **Responsabilidades Social y Ética de los Gerentes**, en el XIM de Bhubaneswar, India, desde 1987.

1. Enseñar la ética profesional a nivel abstracto, usando material didáctico, o casos concretos verificados en Occidente no basta. Por el contrario si llegamos a aproximar a los estudiantes a la realidad de la India tendremos mejores posibilidades de "llegar a" estos estudiantes.

El curso se construye sobre el hecho de la pobreza abrumadora de la India y especialmente en Orissa, y lo que esto significa para los gerentes. La pobreza se toma como la **línea de separación**, el criterio fundamental para emitir un juicio sobre la verdad o el error de una intervención de gestión. Probablemente todo lo que directamente o a largo plazo disminuye la pobreza es éticamente correcto, lo que va en contra de los intereses de los pobres es una mala acción.

Sin embargo, la pobreza es un argumento vasto, que necesita ser limitado a algunos puntos importantes que hagan huella en los estudiantes. Por ejemplo, hablar acerca del hambre o de las condiciones de vida de los niños; entonces los estudiantes escuchan. El material del Proyecto Mundial contra el Hambre, especialmente los informes de la UNICEF son excelentes, tienen estadísticas al día, son objetivos y comprometedores.

2. Las estructuras que crean pobreza y desigualdad necesitan ser analizadas: por ejemplo, las intervenciones administrativas en el uso de las tierras, los recursos de agua, la pesca marina, la construcción de grandes diques, la explotación de bosques; hay que hacerlo ver desde el punto de vista de lo que ellos hacen para las personas desplazadas, los habitantes del bosque, las tribus, las mujeres. Los estudiantes comienzan a ver los problemas desde el ángulo de los que están en la **zona de captación** de las intervenciones administrativas, los perdedores, en contraste con los de la **zona de control**, los vencedores. Casi siempre es el pobre el que está en la zona errada.

El análisis estructural en esta perspectiva, bastante cercana de la realidad, da una sacudida saludable. Los estudiantes se dan cuentan y comienzan a sentirse intranquilos o culpables en su futuro rol de gerentes.

No se menciona a menudo Marx, ni tampoco al Papa. Las Encíclicas pueden desviar del camino a los estudiantes. Otros documentos también pueden ser útiles, por ejemplo **"Approach to the Eight Five Year Plan 1990-95"**, publicado

por la Comisión de Planificación en mayo de 1990. Contiene un buen análisis de lo que estaba errado en la planificación en la India durante la última década, y da una clara prioridad al satisfacer las necesidades de los pobres, especialmente a través de la creación de empleos.

3. Sin embargo, no hay nada mejor que un contacto directo con las condiciones de los pobres. Se pide a los estudiantes que en grupos pequeños, contacten a los habitantes de los suburbios, los leprosos, los trabajadores inmigrantes, y que estudien uno de sus problemas: vivienda, presupuesto familiar, el lugar de las mujeres y las niñas, cómo los pobres ven el futuro, los pobres y la política. Para la mayoría de los estudiantes esto es una revelación, nunca antes experimentada. Esto refuerza el mensaje recibido durante las sesiones de clases: el problema de la pobreza salta a la vista del joven gerente, y él o ella tiene que tomar una posición. Si no es claramente 'por', es probablemente en 'contra' del pobre.

4. En una segunda parte del curso, tratamos la responsabilidad colectiva, las responsabilidades ambientales de la industria, los problemas de la contaminación, la restauración de la naturaleza para conservarla, los derechos de todos los seres humanos; estos temas suscitan un gran interés en los estudiantes.

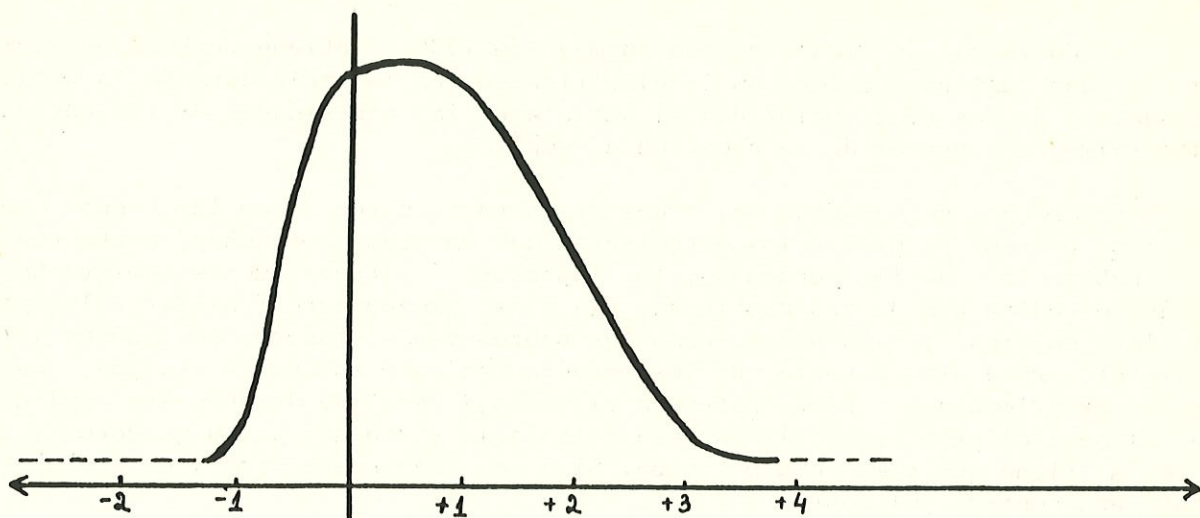
5. La tercera parte del curso se dedica a la ética profesional. Trata de los derechos humanos, de la brecha entre los principios y las prácticas diarias, el papel de la conciencia, el problema de la corrupción; la integridad profesional, los códigos de ética... y termina con la pregunta ¿cómo se comporta un gerente "diferente" en la sociedad actual?

Al fin el curso vuelve al punto de partida: el pobre como línea de separación y como prueba de la verdadera importancia de un auténtico gerente. Roberto Chambers lo ha escrito muy bien en **"Putting 'last' thinking first"**. Para final del curso, la mayoría de los estudiantes están determinados a no resignarse a la corrupción como algo inevitable, y una minoría considerable piensa seriamente en hacer, según los términos de Chamber, un 'flip', y poner los intereses de los últimos entre las prioridades de sus vidas profesionales.

6. Al fin del curso la mayoría de los estudiantes se une al sector organizado de la economía, especialmente a las firmas privadas. Son atraídos por lo que brilla, quieren ganar dinero para pagar sus deudas a los padres, pero sólo unos pocos años. Después, ellos planean retirarse de esta competencia y ser sus propios patrones, o trabajar en pequeñas compañías donde se creen más empleos por cada rupia (moneda) invertida. Algunos optan por trabajar en organizaciones de desarrollo rural. Entre los dos grupos que se graduaron en el XIM, unos ocho ya han hecho esto.

7. Entonces, los pobres prueban que tienen una poderosa importancia para desafiar a los "no pobres" y forzarlos a tomar una posición, en contra o en favor. Los pobres son la línea de separación en la sociedad.

Los grados de compromiso de los jóvenes gerentes frente a los pobres se pueden expresar en gráfico de esta manera:



CONTRA LOS POBRES

A FAVOR DE LOS POBRES

OPCIONES E INTERVENCIONES DE LOS GERENTES

Al lado positivo del gráfico se pueden distinguir cuatro grados: (i) el **primero**, implica que un profesional vive de acuerdo con su integridad profesional, y trabaja sinceramente por el bien común. La mayoría de los gerentes están comprometidos al menos a este grado. No es un asunto fácil. Implica una determinación para luchar contra la corrupción.

(ii) El **segundo** implica una elección de empleo, donde se producen bienes de mucho consumo y no mercadería de lujo, o cuando se prefiere crear empleos en industrias secundarias, en vez de despedir trabajadores. Este es un punto central muy importante del Plan de 8-5 años de la India. También puede involucrar una elección de empleo en las empresas del sector público o servicios públicos.

(iii) El **tercer** grado es alcanzado por un gerente, que mientras hace su trabajo conscientemente, busca oportunidades para hacer algo de importancia directa para las masas. El o ella hace esto en base a tiempo parcial, o puede tomar la jubilación temprano para empezar una organización voluntaria por su cuenta. Gerentes de este tipo juegan papeles activos en las organizaciones profesionales o sociales, en los movimientos en favor del consumidor, en los grupos ambientales. Estas personas son pocas.

(iv) El **cuarto** grado comprende algunos que desde el comienzo de su carrera, o después de la jubilación, buscan empleo en organizaciones de desarrollo rural, o se unen a grupos tales como PRADAN (Professional Assistance for Development Action), que ubica jóvenes profesionales en proyectos rurales, y les asegura apoyo moral y un salario mínimo. Cada año dos o tres estudiantes que salen toman este camino de compromiso directo en favor de los pobres. Otros se les unirán después de unos pocos años en el sector organizado; otros sólo cuando alcanzan la jubilación.

Estos hombres y mujeres, jóvenes y menos jóvenes, no se consideran ni mártires ni héroes. Constatan sólo que tiene más sentido poner sus aptitudes de administración a disposición de las personas del pueblo. Los salarios en este sector no son malos y los profesionales jóvenes están lejos de ser pagados con salarios bajos. Un ejecutivo de márketing puede vender jabón para una multinacional, pero él o ella puede preferir ayudar a los pequeños artesanos a vender sus productos en el mercado local o nacional.

En el gráfico hay también una **gradación negativa**, que comprende a aquellos que están contra los pobres:

(i) El primer (-1) son los que forman parte de la mayoría silenciosa, que acepta la corrupción como algo inevitable, o aquellos que no son tan fuertes para resistir a las actividades inmorales, si pueden ganar un poco de dinero bajo cuerda.

(ii) El segundo (-2) son aquellos que se han hecho la idea de adquirir poder y riqueza a cualquier costo. No tienen escrúpulos en comprometerse en acciones de corrupción, no se preocupan de las exigencias morales, e inducen a otros a seguir su mal ejemplo. Se podría visualizar grados más altos, en esta parte negativa de la distribución.

8. Mi experiencia de los últimos cuatro años, muestra que entre los candidatos a la gestión de empresas en un Estado como Orissa y también en otras partes del país un buen número de personas tienen el deseo vago, con sus habilidades administrativas, de hacer alguna cosa socialmente válida, y están abiertos a un proceso de concientización.

9. Es vital que haya alguien que interactúe con ellos a partir de una experiencia vivida, según fuentes de la realidad de la India, en vez de a partir de libros excelentes. La interacción directa con los pobres es muy importante. Por último, mientras más oportunidades se creen para los jóvenes administrativos de trabajar en lugares que están en relación directa con las masas, mayor será el número de candidatos que optarán por este tipo de apertura. Es de esperar que en el XIM la orientación tomada en esta dirección se transforme en una tradición.

En la visión de San Pablo un Macedón le llama a pasar por su país (Hechos, 16/9-10). Los pobres hacen lo mismo; llaman a los jóvenes gerentes. Muchos de ellos ven este compromiso como una vocación para vivir en conformidad con su honor profesional, para hacer un trabajo honesto y no tener nada que ver con la corrupción. Este es un verdadero desafío para la India de hoy. ¡Y lo bueno es que no son pocos los que tienen ese valor!

**EN EL CENTRO DE LOS JESUITAS
"PARA FE Y JUSTICIA"**

Frank Sammon, S.J.

Cómo entendemos esta cuestión en el Centro de los Jesuitas para Fe y Justicia (Dublín, Irlanda) y en la Provincia Irlandesa.

1. Nuestro trabajo se hace sobre todo en la República de Irlanda, y la mayor parte en Dublín. En los diez años que siguen a su instalación, el Centro se ha encargado del análisis social de la sociedad Irlandesa (con un enfoque en los problemas socio-económicos: desempleo, bajos ingresos, sin casa, los problemas de las zonas urbanas desprovistas) y ha tratado de responder a los problemas de injusticia social trabajando con los pobres y los no-pobres. Los problemas de pobreza y marginación - en zonas urbanas y rurales - han sido analizados en gran detalle por investigadores sociales en estos pocos años. Hemos tratado de hacer ese análisis lo más disponible y accesible a grupos de Iglesia - a través de comentarios regulares cada mes en publicaciones como el semanario DOCTRINE AND LIFE, a través de conversaciones y talleres para grupos adultos de educación religiosa, en conversaciones con: trabajadores sociales, trabajadores comunitarios, grupos de sacerdotes diocesanos (en los cursos de renovación organizados por el Consejo Nacional de Sacerdotes de Irlanda) y con religiosos. La Conferencia de Superiores Generales de religiosos (Justice desk) ha jugado un papel importante a nivel nacional al ayudar a grupos de la clase media a llegar a ser más conscientes del problema de privación social y desigualdad social - especialmente a través de la educación de grupos acerca de las cuestiones planteadas por el solo proyecto de presupuesto anual del gobierno. Hemos participado en el proceso de comentario y análisis de los problemas que emergen en ese presupuesto.

2. Inicialmente nuestro trabajo con los pobres era mucho más una experiencia de aprendizaje: creando comunidades desde mediados de 1970 en zonas desprovistas. En todas estas comunidades ha habido un fuerte sentido de ser llamado a compartir más completamente la vida de las personas que viven en estas zonas caracterizadas por mucha privación social y particularmente por alto desempleo. El compartir esta experiencia con personas de clase media - en escuelas de la Compañía, en talleres, en retiros - ha contribuido a crear una mayor apreciación, en grupos de Iglesia de clase media, de la privación social de los beneficiarios de la asistencia social, de los desempleados y sus comunidades.

El trabajo con los no-pobres en el centro ha consistido en gran parte en esfuerzos para comunicar a los grupos de Iglesia, especialmente a los religiosos, una visión de lo que un compromiso cristiano por la justicia puede llevar consigo:

a) ayudando a las personas a tener una mejor comprensión de las causas fundamentales de la privación social en Irlanda: hemos escrito sobre problemas de

privación social, desempleo (ej. WORKING NOTES ha sido distribuido a grupos de Iglesia y grupos de comunidades). Un video sobre LA TERCERA IRLANDA -un análisis del cambio social en la República de Irlanda - ayudó a dar una perspectiva histórica sobre marginación.

b) una perspectiva teológica sobre la respuesta de la Iglesia en Irlanda a la injusticia social. Aquí ha sido importante una manera de buscar caminos en los que se puede desarrollar una fe social - moviendo más allá una comprensión de la fe cristiana individualista y privatizada. Aquí los valores sostenidos por la enseñanza social de la Iglesia se han usado para ayudar a comunicar un sistema alternativo de valores.

c) creando una espiritualidad que ya ha ayudado a los que viven una fe que hace justicia: utilizando recursos tales como la teología Latino Americana (opción por los pobres; liberación como un tema clave; solidaridad).

3. El trabajo de Peter McVerry con jóvenes sin casa en Dublín ha tocado una cuerda muy sensible entre los no-pobres: sienten la injusticia que crea una situación en la cual los jóvenes de 16-18 años no están provistos adecuadamente. Las declaraciones proféticas de Peter y su deseo de servir para confrontar la burocracia - servicios de salud, las Corporaciones oficiales de Dublín - hablan para muchas personas de clase media. ¡El compromiso de Peter habla más que muchas declaraciones de la Iglesia y Documentos!

UNA VOZ DESDE COREA

John V. Daly, S.J.

Reconozco que la concientización de los no-pobres también es importante. Tengo algunas reservas al respecto:

- 1) No debería tomarse como excusa para darle preferencia a la concientización de los pobres.
- 2) Estimo que a veces la indicación que la concientización de los no-pobres es también importante puede parecerse a una evasión, o a un razonamiento que justifique a las personas (la Iglesia) el evitar trabajar con los pobres.
- 3) Mientras lógicamente reconozco que es importante y que los esfuerzos concretos son necesarios, en el fondo de mi mente tengo el sentimiento que Jesús ha tratado pero sólo con un éxito muy limitado....

Sin embargo, a pesar de estas reservas y estos problemas, y con una conciencia realista de que los resultados de nuestros esfuerzos serán también limitados, pienso que algunos pasos pueden y deben hacerse.

Según mi pequeña experiencia, encuentro que las palabras y conversaciones o lecturas o sermones casi no tienen efecto. Pienso que sólo la EXPERIENCIA puede aportar un cambio en las percepciones y en la toma de conciencia, ya que los "no-pobres" no están simplemente informados o conscientes de cómo los pobres viven realmente o de los problemas e injusticias estructurales que deben enfrentar en sus vidas cada día.

En Corea, la Organización Católica de los Pobres Urbanos y el Comité de Pastoral de Pobres Urbanos de la Archidiócesis de Seúl están trabajando lentamente para poner la clase media en contacto con los pobres urbanos. Una manera consiste en comprometer a los jóvenes de las parroquias católicas vecinas, en Centros y en actividades de las dos organizaciones recién citadas. Han organizado programas de información para sacerdotes y religiosos y comenzado retiros de información para laicos.

No es que la información, por supuesto, vaya a dar automáticamente el efecto deseado, ya que todos estamos bien equipados con muchos mecanismos de rechazo que pueden hacernos razonar fuera de la realidad. Pero después del impacto inicial de una información, las conversaciones, el diálogo, el estudio de la Sagrada Escritura etc. tienen más posibilidad de aportar un cambio real.

NOTICIAS

EL ANALISIS SOCIAL AL SERVICIO DE LA MISION

Un manuscrito de 368 páginas sobre "Análisis de la realidad Latino Americana" ha sido completado por un equipo de Jesuitas de la Asistencia de América Latina Septentrional. Teólogos, científicos sociales y hombres que trabajan en la base, pertenecientes a Provincias diferentes han colaborado preparando este manuscrito, que ahora está listo para ser impreso. Los colaboradores y el equipo editor se han encontrado periódicamente durante estos tres años para terminar el trabajo. El Secretariado Social de la Asistencia ha coordinado el trabajo preparatorio.

**JORNADAS FE-JUSTICIA, ANIVERSARIOS IGNACIANOS, SUBCOMISION DE ACCION SOCIAL,
28-30 Diciembre 1990, GIJON, ASTURIAS, ESPAÑA**

A fines de diciembre 130 jesuitas de las Provincias de España y Portugal se reunieron en Gijón. Esto era parte del programa de los Aniversarios Ignacianos y tenía la intención de intensificar el aspecto fe-justicia de los diferentes apostolados. Se presentaron los resultados de un estudio analítico al respecto. En diversos talleres se compartió y se discutió la experiencia hecha en diversos campos. El "Centro cristianismo i Justicia" de Barcelona y Michael Campbell-Johnston, Provincial de Inglaterra presentaron ponencias de evaluación y orientación.

Esta reunión puede bien servir de modelo para proseguir, a nivel de Asistencia, el trabajo realizado por la Congregación de Provinciales en Loyola.

REUNION NACIONAL DE COORDINADORES DE ACCION SOCIAL, INDIA

Esta reunión tuvo lugar en Bombay, a fines del año pasado.

Extracto de su informe:

Los factores que ayudan o que impiden la promoción del apostolado Fe-Justicia fueron identificados así:

1. Superiores que lo apoyan y Superiores "neutros".
2. La orientación dada a los escolares durante su formación
3. La credibilidad o la falta de credibilidad de las actividades sociales
4. Las repercusiones del apostolado Fe-Justicia sobre:
 - (a) el trabajo de evangelización
 - (b) las Instituciones
 - (c) la Jerarquía
 - (d) el personal extranjero etc.

Se estimó que un equipo competente y creíble de agentes sociales con una espiritualidad y teología de Acción Social podría tener una buena influencia sobre los Superiores, la formación, las instituciones educacionales y las políticas provinciales.

NATIONAL OFFICE OF JESUIT SOCIAL MINISTRIES, Washington, USA

El P. Peter Klink ha sido nombrado director de la Oficina Nacional de apostolados sociales de los Jesuitas. Reemplaza al P. Joe Hacala quien, después de seis años de servicio, deja la Conferencia de los Jesuitas para trabajar como Director de la campaña para el desarrollo humano que depende de los obispos de USA

ENCUENTRO NACIONAL DE JESUITAS EN APOSTOLADO SOCIAL DE U.S.A. - 22-26 Junio

Se esperan unos seiscientos participantes para este encuentro que tendrá lugar en la Universidad de Detroit. Se trata de jesuitas que se ocupan de apostolados sociales y forman parte de seis organizaciones nacionales: - **Jesuit Hispanic Conference - Conference of Jesuit Prison Personnel - Jesuits in Native American Ministries - Jesuit Volunteer Corps - Jesuit Black Ministry Conference - Jesuit Social Centers.** También participarán otros jesuitas y sus colaboradores de los apostolados de educación, espiritualidad y formación. Este Encuentro es parte del programa de celebración de los Aniversarios Ignacianos. El objetivo de esta gran Reunión es **"celebrar nuestro compromiso común por la justicia y la paz, la renovación y la ayuda mutua en nuestra misión fe-justicia, e inspirar nuestro servicio, nuestra colaboración y nuestra visión para el futuro.**

REUNION INTERNACIONAL DE JESUITAS QUE TRABAJAN CON PRESOS:

26-27 de julio en San Sebastián-Loyola, España

Dirigirse a: Antonio Beristain, S.J.; Facultad de Derecho; Instituto Vasco de Criminología; Pº Manuel de Lardizábal y Uribe, Nº 2; 20009 SAN SEBASTIAN; ESPAÑA.

NUEVA PUBLICACION:

THE SOCIAL DOCTRINE OF THE CHURCH REVISITED, A guide for study

Hervé Carrier, S.J.; Ciudad del Vaticano - 1990

Consejo Pontificio "Justicia y Paz"

Esta publicación trata de dar una visión nueva a la doctrina social de la Iglesia y al papel que esta debe jugar en nuestros días.