

# PROMOTIO JUSTITIAE

EXCHANGES ECHANGES INTERCAMBIOS

Nº 42, Octubre, 1989

## EN ESTE NUMERO

- \* **ASAMBLEA ECUMENICA "PAZ CON JUSTICIA"**, Basilea  
Josef Bruhin, S.J.
  
- \* **LA DEUDA EXTERNA: ¿QUIEN NECESITA UN CAMBIO DE MENTALIDAD?**  
Friedhelm Hengsbach, S.J.
  
- \* **REFLEXIONES SOBRE LA DIMENSION SOCIAL DE LA CELEBRACION IGNACIANA**  
Peter Henriot, S.J.
  
- \* **ANALISIS SOCIAL Y DISCERNIMIENTO EN LA PROVINCIA MEXICANA**  
Luis G. del Valle, S.J.
  
- \* **INFORME DE LA REUNION DE CENTROS SOCIALES NORTEAMERICANOS**
  
- \* **NOTICIAS:** Importante carta de los Provinciales Latinoamericanos  
Dos nuevos Coordinadores de Asistencia en Asia  
Apostolado Social en la Asistencia Africana  
Reuniones de Jesuitas Europeos:
  - Jesuitas en Ciencias Sociales (EUROJESS)
  - Misión Obrera (M.O.)
  - Forum de Escolares Jesuitas

**REUNION ECUMENICA EUROPEA****"PAZ CON JUSTICIA"****(Basilea, 15-21 mayo 1989)****Josef Bruhin, S.J.**

Desde el tiempo de la Reforma hace 500 años, o aún antes en la época del cisma de la Iglesia que ocurrió hace más de 900 años nunca hubo un acontecimiento tan especial: Cristianos de todas las Iglesias Europeas - excepto Albania - hablaron con una voz y dieron su aprobación a un documento sobre el problema más urgente de nuestro tiempo. Esto ocurrió durante la semana de Pentecostés de 1989 en la ciudad de Basilea, en la que antiguamente tuvo lugar un Consejo de Iglesia y en nuestros días ha ocurrido uno de los peores desastres químico-ecológicos.

Para mí como delegado es inolvidable la votación del documento final, el que no vacilaría en llamar histórico. Después del debate sobre el texto, Dean John Arnold, un anglicano que presidió, no solamente dió el pase para la votación, sino invitó a los 700 delegados, a los centenares de personas de los medios de comunicación y a las visitas presentes en el hall, a un momento de silencio y oración al Espíritu Santo. Se hizo un silencio absoluto en la sala. Todos estaban conscientes de la importancia del momento. En base a los acontecimientos que habían precedido, no podía garantizarse que el texto obtendría los 3/4 requeridos para la mayoría en la votación. Cuando el 95% de los delegados manifestó su aprobación, la alegría fue inmensa. El largo aplauso - al cual el Metropolitan Alexij de Leningrado se unió tan entusiastamente como la joven metodista delegada de Italia sentada cerca mío - espontáneamente llevó a cantar el "Dona nobis pacem". Emergió un gran sentimiento de que el "Oikumene" es más real de lo que indica la discusión a alto nivel y que se debe a la acción del Espíritu Santo.

**Orígenes**

El impulso para organizar la Reunión de Basilea vino del Consejo de Iglesias. De su Asamblea General de 1983 en Vancouver se hizo un llamado a las iglesias miembros para entrar ahora en un "proceso conciliar de compromiso mutuo (alianza) por la Justicia, la Paz y la Integridad de la Creación". La inspiración viene de Dietrich Bonhoeffer, quien ya en 1933 hizo una propuesta para un Consejo de Paz: "Solamente un consejo ecuménico universal de la Santa Iglesia de Cristo puede decir la palabra que el mundo escuchará rechinando los dientes y que alegrará a la gente porque la Iglesia, en el nombre de Cristo, está quitando las armas de las manos de sus hijos prohibiéndoles comenzar una guerra y proclamando la Paz de Cristo a un mundo loco" (Gesammelte Schriften I, P.219). Los delegados del Tercer Mundo insistieron que todo discurso sobre la paz estaría falto de significado a menos que abordara la injusticia a nivel mundial. La paz no puede estar en una aceptación de un statuo quo que

permita a los ricos ser ricos y a los pobres permanecer pobres. Otros afirmaron que paz y justicia pueden ser realidad solamente si se preserva el ambiente de la vida humana. ¿Qué significan justicia y paz en un mundo que se está transformando en un desierto?

También se invitó a la Iglesia Católica. Hubo duda, pero por fin en diciembre de 1987 una respuesta afirmativa vino desde el Vaticano. Esto dió la luz verde a la "Conferencia Episcopal Europea" para aceptar plenamente la corresponsabilidad de organizar, junto con la "Conferencia de Iglesias Europeas" (Ortodoxa, Reformada, Luterana), la Asamblea de Basilea. Desafortunadamente la Iglesia Católica no participará de la misma manera en la Asamblea de Seoul, proyectada para marzo. Hay alguna participación en la preparación de esta reunión mundial y serán enviados 50 delegados, de un total de 550. La responsabilidad principal, sin embargo, es del Consejo Mundial de Iglesias, que también enviará las invitaciones.

### **Un proceso conciliar**

La Asamblea Ecueménica de Basilea no fue una reunión de especialistas. Esto es evidente en el documento final. El análisis de la amenaza pendiente sobre la humanidad, aunque veraz, podría ser más detallado y preciso. La Asamblea de 700 delegados no debatió como un parlamento que puede tomar decisiones normativas. No tenía autoridad sobre los miembros de las iglesias y podía hablar sólo en su propio nombre, invitando las iglesias y a los Cristianos de Europa a aceptar la decisión de la Asamblea. La Asamblea sin embargo, fue una especie de sínodo o proceso conciliar que examinó "a qué llama el Espíritu Santo a las Iglesias hoy". Las iglesias y los Cristianos de Europa fueron invitados a participar en la preparación del documento de trabajo. Un primer borrador enviado en octubre de 1988 provocó 600 réplicas venidas de la mayoría de los países. Sobre esta base se preparó un segundo borrador perfeccionado. En respuesta se hicieron 500 propuestas más de cambios. En la Asamblea misma emergieron alrededor de 100 propuestas adicionales de los 20 grupos de trabajo. Ciertamente no hay otro documento ecuménico que haya sido elaborado con un proceso tan extensivo de consultación y discusión; el comité redactor hizo un esfuerzo inmenso para integrar en el texto final tantas propuestas recibidas.

Puede realmente decirse que el documento final es el resultado de un proceso conciliar, si entendemos esto como una convocación de los Cristianos a rezar, a dialogar y a tomar decisiones juntos.

En un sentido estricto Basilea ciertamente no fue un consejo universal, ni un sínodo continental. No podía ser tal dada la presente situación del movimiento ecuménico. Todavía, la amenaza universal requiere que las Iglesias hablen de tal manera que obliguen a todos los cristianos y tengan un eco en la humanidad. Si esta voz es la voz del movimiento ecuménico o de un proceso conciliar será evidente que, a todos los niveles, el mayor número posible de personas debe comprometerse, de tal manera que se inicie el cambio de conciencia universal y profundo que puede sacar del abismo y del poder de la muerte hacia la vida y el Reino de Dios. Aunque el objetivo primario del proceso conciliar

fue responder al desafío de la justicia, la paz y la integridad de la creación, la Asamblea de Basilea ha dado un impulso y un nuevo dinamismo al "Oikumene" que nadie había esperado. Esto no significa que las diferencias confesionales no fueron sentidas. De hecho, en algunos grupos de trabajo esto dió lugar a fuertes discusiones. Aún las diferencias existentes fueron percibidas realísticamente pero no restringieron el vasto espacio de la comunión. Esto dió lugar a la cuestión de si "el ecumenismo del Pueblo de Dios", como lo llamó el Cardinal Martini, no da más frutos que el ecumenismo de los líderes, los teólogos y los expertos de la iglesia. Lo que marcó el acontecimiento de Basilea fue la presencia de la "jerarquía" y la "base" en la asamblea de delegados oficiales (cerca del 35% mujeres) tanto como en los otros eventos públicos (audición, estudios de la Biblia, liturgias, grandes exposiciones de movimientos y grupos comprometidos, etc.). ¿No debería ser interpretado todo esto como un signo del Espíritu Santo impulsándonos a dar a esta manera de proceder una expresión más amplia?

### **Nueva identidad de los Cristianos de Europa**

Sería erróneo pensar que en Basilea las Iglesias de Europa adquirieron radicalmente una identidad nueva y fuerte como tiene la Iglesia Latinoamericana. Para esto queda aún un largo camino. En América Latina, Medellín y Puebla emergieron de un contexto de nuevas formas de vida eclesial, alimentado por una praxis y teoría creciente desconocida en el pasado. Por otra parte, los Cristianos de ese continente han probado ya mil veces, con el sacrificio de sus vidas, que ellos no se conforman con declaraciones hermosas y solemnes. También el acontecimiento de Basilea adquirirá importancia histórica solamente cuando las declaraciones se hayan traducido en acciones. El documento final de la Asamblea define claramente lo que significa ser cristiano en Europa hoy. ¿No puede atribuirse a la acción del Espíritu Santo el que en cada fase el documento se hiciera más incisivo, contrariamente al temor que la presión para acomodarse la debilitara? ¿No debe ser atribuido a su acción que el documento final ofrece a la generación joven una visión y opciones que inspiran esperanza?

Sin embargo, es de gran importancia para el futuro que todos los cristianos reunidos en Basilea estaban profundamente convencidos de la importancia del evangelio para la sociedad y la política y compartieron la convicción que las Iglesias no puede estar interesada solamente en la vida después de la muerte y la salvación individual. Eso a pesar de que tanto las opiniones del Este como del Oeste están expresadas y a pesar de las presiones ejercidas para mantener las Iglesias fuera de la vida pública. Después de Basilea difícilmente se podrá dudar de la función crítica de las Iglesias en la sociedad como ciertos círculos dentro y fuera de las Iglesias lo quisieran.

Basilea no fue un Consejo de Iglesia ni ha aprobado una confesión de fe. Con todo, si los fieles y las iglesias hacen propias las recomendaciones de Basilea, ellas pueden adquirir una **nueva identidad** que hará la presencia de los Cristianos en la lucha por la justicia, la paz y la integridad de la creación muy visible. Entonces será posible conocer lo que los Cristianos de Europa son y lo que representan.

## El Documento de Basilea

Aunque el proceso conciliar es más importante que el documento final de la Asamblea de Basilea, este último merece un estudio serio. Ha sido escrito para los cristianos de Europa y desde una perspectiva Europea Occidental. Todavía, abre nuevas perspectivas - y el decirlo no significa arrogancia - para tareas que deben realizarse en otros continentes. Si la Asamblea Mundial de Seoul irá más allá es de momento un interrogante.

La estructura del documento de Basilea sigue tres etapas "ver, juzgar, actuar" El texto comienza con un análisis de la situación que amenaza a la humanidad, en la cual los cristianos no están solamente en una trampa como todos los otros sino que ellos y las Iglesias tienen una pesada carga de responsabilidad. La sección "ver" refleja la fe común en Dios y Su Mensaje. Lo importante es que en vez de atribuir la culpa por la injusticia, guerra y destrucción de la ecología al "mundo malo", las Iglesias y los Cristianos confiesan claramente su culpa. Se necesita penitencia y conversión. Otras reflexiones de esta sección se centran sobre una visión del futuro de Europa.

El último capítulo, orientado hacia la acción, tiene dos partes. Una expresa las convicciones de fe compartidas que eventualmente deben promover la confluencia de confesiones; el otro formula compromisos y recomendaciones. Estos revelan al lector que en Basilea los delegados pudieron alcanzar un consenso sobre un radical y notable documento, que tiene filo político. La opción preferencial por los pobres e impotentes implica, sin embargo, un compromiso por un nuevo orden económico mundial, una solución definitiva de la deuda externa y una valiente defensa de los derechos humanos, pide que cada cristiano y cada iglesia tome una posición clara. Se da prioridad a una nueva ética de la promoción de la paz en lugar solamente de la prevención de la guerra. Explícitamente se indica que en el seguimiento de Cristo, tenemos que encontrar una nueva manera de dar testimonio de una manera de vida no-violenta. La sección que trata del ambiente rechaza la idea de que el crecimiento económico constante sea un valor independiente y condena la forma en que los recursos naturales son explotados. Se da atención preferente al problema de la energía.

El espíritu y la esperanza que animaron la Asamblea de Basilea están bien expresados en las palabras finales del mensaje dirigido a todos los Cristianos de Europa:

"La acción del espíritu que nos reunió sobrepasa siempre de manera nueva nuestras expectativas. Creemos que El está obrando para hacer que la semilla que hemos plantado crezca y dé frutos. Esta es nuestra esperanza, esta es nuestra oración".

**Nota:** El documento está a disposición en Inglés, Francés, Alemán y Ruso. Puede obtenerse del: "Consejo Mundial de Iglesias", P.O. Box 66, CH-Ginebra 20.

-----

## DEUDA EXTERNA

### ¿Quién necesita un cambio de mentalidad?

Friedhelm Hengsbach, S.J.

Cuando los gerentes de la banca, los políticos y los representantes de las multinacionales discuten entre ellos mismos la crisis de la deuda, atribuyen la responsabilidad a los deudores, piensan que éstos deben cambiar su política económica. Tenemos motivos para preguntar - si los acreedores no tienen también que cambiar su manera de pensar

(1) De hecho, un análisis serio de las estructuras de la deuda externa revela que la mayoría de los países del Tercer Mundo apenas pueden ser considerados responsables de esto. También en los países industrializados tomar dinero prestado se considera como un elemento integral de una economía dinámica. Hacer préstamos a los países en vías de desarrollo no es un riesgo si ello facilita la inversión productiva, la cual a su vez permite el pago de la deuda. Fundamentalmente, la deuda externa indica una desigual distribución de ingresos a nivel mundial. Por una parte están los deudores a los que falta poder adquisitivo para satisfacer sus necesidades básicas; por otra están los acreedores cuyo poder adquisitivo sobrepasa enormemente el nivel planeado de consumo. También debe tenerse en cuenta que la deuda externa de los Estados Unidos es mayor que la del Tercer Mundo. Actualmente Estados Unidos es el más grande deudor del mundo. Debe notarse que la pobreza de los países en vías de desarrollo, solamente es marginal para la crisis de la deuda. Los deudores más importantes son países con una economía en despliegue, orientados a la exportación y que tienen un nivel de ingresos mediano. Finalmente, no es justo de parte de la banca privada y de los países industrializados insistir, que el caso de cada país endeudado debería ser tratado separadamente, mientras los países acreedores participan como "bloques" en las deliberaciones del consorcio.

(2) **La corrupción, la mala administración y las políticas de desarrollo equivocadas** son atribuidas a las elites que dominan los países en vías de desarrollo, dando a entender que son ellos, en primer lugar, los que han causado la deuda externa. La acusación se hace en contra de la gran evasión de capitales, las construcciones gigantescas y los proyectos faraónicos, la exagerada importancia dada a la industrialización, la mono-estructura de exportación, el comercio de alimentos subvencionados, las tarifas de cambio artificiales, las políticas de expansión monetaria y el sobre-crecimiento de la burocracia estatal.

La corrupción resulta de la colaboración. Se debe plantear la cuestión de la corresponsabilidad. El dinero de las elites dominantes tiende a refluir a los mismos bancos que tienen una voz en el consorcio que decide acerca de la distribución de créditos. Ignorando el criterio del así llamado "Country Rating" para determinar la solvencia del crédito, grandes créditos han sido

otorgados a países como Zaire, Sudan, Irak y las Filipinas, debido ya sea a sus políticas externas pro occidente o a su importancia geo-estratégica para los países industrializados.

Los intereses económicos de las multinacionales y de los países industrializados coinciden con los de las elites dominantes de los países en vías de desarrollo. Cuando se presentan conflictos de intereses, las transnacionales generalmente logran imponer sus términos sobre los gobiernos de los países en vías de desarrollo porque ellos están en posición de manipular las ganancias que comparten entre la base a casa y las ramas en el Tercer Mundo.

¿Quién es el que tiene que definir si una política económica es defectuosa? ¿Los neoliberales que controlan la política económica en los países industrializados y no han sido muy eficaces en resolver el desempleo y la nueva pobreza? En los países en vías de desarrollo una relación diferente entre el sector privado y público puede ser justificada; los límites impuestos sobre el mercado libre por el Estado posiblemente no constituyen un gran problema; precios de alimentos regulados por el mercado no garantizan que los productores obtengan un trato equitativo. Una crítica de la expansión del rol del Estado no es universalmente válida. Ni el consejo "confiar más en el mercado y menos en el Estado" es siempre saludable. De hecho, reducir el presupuesto del Estado a menudo significa limitar las inversiones en la base, deterioro de las facilidades de producción y empeoramiento de las condiciones de vida. Reducir el gasto del Estado: en servicios, en infra-estructura, en transporte y especialmente en salud, en educación, en suministro de agua, en energía etc., lleva al aumento de la desigualdad económica y social.

(3) La deuda externa es sólo parte de una **crisis más fundamental de desarrollo**. No es sólo una crisis financiera la que necesita atención a la capacidad de pagar de cada país deudor. Una aplicación indiscriminada de teorías prevalecientes respecto a la división internacional del trabajo, regiones de creciente concentración e industrializaciones endeudadas, es ciertamente muy inadecuada. La teoría de la división internacional del trabajo supone que hay en cierta medida condiciones similares para todos los que participan en el comercio. En realidad, en la mayoría de los países en vías de desarrollo la producción económica se realiza en estructuras de dependencia económica y política. Además, la calidad de los productos varía grandemente y las condiciones de mercado para los países en vías de desarrollo son muy diferente de aquellas de los países industrializados. En el mercado las materias primas de los países en vías de desarrollo compiten entre ellas mismas y también con los países industrializados, mientras el mercado de producción industrial es controlado por carteles internacionales. A lo más, la teoría puede aplicarse a un número limitado de países pequeños dedicados a la exportación en el sudeste de Asia, integrado en la economía mundial, constituyendo sólo un tercio de la población de los países en vías de desarrollo.

No se puede confiar en las predicciones de los expertos en desarrollo. Según éstos, los impulsos de crecimiento de países de avanzada industrialización fácilmente pasan a los países circundantes, mejorando sus condiciones de vida.

De hecho la diferencia de la entrada per capita entre estos dos tipos de países está en aumento.

No puede predecirse, si los préstamos tomados promueven el ahorro interno para las inversiones, resultando en exportaciones que permitan pagar la deuda, o si estos sólo estimulan más importaciones y la expansión del consumo, dejando el país endeudado. Los países con una economía en despliegue, que han logrado algún éxito con su industrialización endeudada y su orientación de mercado mundial, tienen que hacer frente a incertidumbres sobre las que ellos no tienen control. Dos veces hubo un repentino salto en el precio del petróleo; la trayectoria fluctuante del dólar tiene efectos desastrosos cuando la transacción de la importación y la exportación se hace en monedas diferentes, cuando los precios de las materias primas caen y los términos del comercio llegan a los niveles más bajos. El concepto de desarrollo basado en la industrialización endeudada orientada a la exportación, implica muchos riesgos y gran vulnerabilidad para la crisis. Entonces, no son estos países los que merecen el nombre de "Reyes de la deuda", sino los expertos en desarrollo de los países industrializados. A estos debería atribuirse la mayor responsabilidad por la deuda externa.

(4) Para ser justos, hay que atribuir más responsabilidad a los acreedores que la que se le da en debate público. **Primero**, es un hecho que los bancos transnacionales y las instituciones multilaterales, a quienes se debe el monto total de la deuda externa, han sido ellos mismos sorprendidos por la crisis de la deuda. Esto sucedió porque sólo tenían información insuficiente, esperaban grandes ganancias, confiaban en la seguridad pública y se sometieron a las presiones para competir con otros bancos.

**Segundo**, prestigiosos bancos que podían distribuir préstamos en "zonas libres", e ignorando las reglas de la Banca Central respecto a la moneda extranjera (\$, Marco, Yen) depositada en otros bancos, encontraron amplias posibilidades para préstamos y depósitos. En el período 1976-83 su volumen había aumentado en el 500%, sólo un quinto de los cuales está relacionado con los petro-dólares.

**Tercero**, la política monetaria y de finanzas de los Estados Unidos ha contribuido mucho a provocar la crisis de la deuda. A pesar de la devaluación considerable del dólar, el gran financiamiento del déficit por el Estado y la política de altas tasas de interés, desde 1980, hizo a los Estados Unidos un país que importaba capital absorbiendo el capital internacional.

**Cuarto**, está el rol del FMI que opera en nombre de los países industrializados ricos y por lo tanto bajo pesadas presiones. Su rol en la reestructuración de la deuda restituye la solvencia de los países endeudados y moviliza los recursos de financiamiento públicos y privados. Sin embargo, las condiciones impuestas son altamente discutibles. Estos están orientados unilateralmente hacia la importación, administración de dinero, limitando la función social del Estado, disminuyendo el salario real de la mayoría de la población con el fin de obtener mejores oportunidades de ganancias para la inversión privada y para la exportación. Las consecuencias son: serio deterioro de las

condiciones de vida del pueblo común, crecimiento del desempleo, disminución de la producción y crecimiento de la dependencia del crédito externo, sin hacer posible el pago de la deuda de las ganancias de la exportación.

**Quinto**, los países industrializados no están dispuestos a abrir sus mercados a los productos de países del Tercer Mundo a fin que estos puedan pagar sus deudas. Mientras tales facilidades de exportación no existan, la cancelación de las deudas debe ser considerada una propuesta razonable para resolver la crisis de la deuda.

-----

## REFLEXIONES SOBRE LAS DIMENSIONES SOCIALES DE LA CELEBRACION IGNACIANA

Peter Henriot, S.J.

En su reciente carta, del 2 febrero de 1989, a la Compañía el Padre Kolvenbach invita a todos los jesuitas a celebrar el Aniversario Ignaciano, 1990-1991. Nos pide reflexionar sobre nuestros ministerios apostólicos y renovar nuestros compromisos personales durante el año jubilar, a la luz de la espiritualidad Ignaciana.

He aquí algunas sugerencias de maneras como la "dimensión social" de la espiritualidad Ignaciana puede ser apropiadamente incluida en todas nuestras celebraciones. Entiendo por "dimensión social" el énfasis en la justicia, la paz, la opción por los pobres, la transformación de las estructuras de la sociedad, la evangelización de la cultura, el llamado a la solidaridad internacional, etc., a la que hemos sido llamados por las recientes Congregaciones Generales, y la enseñanza social de la Iglesia.

Escribo desde un lugar del Tercer Mundo, pero primeramente, desde una experiencia en Norte América, con la esperanza de estimular las debidas aplicaciones en la Compañía Universal.

1.- Cualquier énfasis sobre la "dimensión social" debe tener su fundamento en los **Ejercicios Espirituales**. Tanto la CG 32 como la CG 33 acentuaron esto. Durante la celebración de los Aniversarios, cuando examinamos más profundamente el significado y la importancia de los ejercicios, ¿podemos explorar caminos a los cuales Ignacio nos invita para hacer lo que hoy llamamos el "puente" - o, mejor, la "integración" - de la fe y de la justicia? Algunos ejemplos de este examen incluirían:

- a) ¿Cuáles son hoy los aspectos sociales del "pecado, odio y muerte" contra los que Cristo Rey me invita a luchar a su lado?
- b) ¿Qué situaciones sociales son más propicias a la "laborare mecum"? es decir, ¿Cuál es el contexto social - la "geografía social" - de compromiso apostólico mirado desde el aspecto histórico de la revelación actual del Reino?
- c) ¿Cuáles son las implicaciones apostólicas de una relación entre lo que pide el "seguimiento de Cristo en suma pobreza espiritual, y si es el deseo de Dios, aún en la pobreza actual" y el llamado de la Iglesia contemporánea a hacer una "opción preferencial por los pobres"?
- d) ¿Cuáles son los aspectos de la "espiritualidad de la creación" de la "contemplación para alcanzar amor" que se relacionan con la conciencia ecológica acentuada por ejemplo en Sollicitudo Rei Socialis?

2.- Los temas sociales sugeridos anteriormente y muchos otros, no son nuevos en el estudio de la espiritualidad Ignaciana. Lo que he sugerido aquí es simplemente para que nos ayude a destacarlos en nuestras celebraciones. Si no los incluimos, comunicaríamos un poderoso mensaje negativo: que los Ejercicios no tienen nada que ver con la misión de la Compañía hoy tal como la expresaron la C.G. 32 y la CG 33. (He sabido de "cursos" Ignacianos recientes que ignoraron completamente las dimensiones sociales, y todavía afirmaron ofrecer una visión de la importancia contemporánea de los Ejercicios.) Podemos destacar algunos temas de diversas maneras, por ejemplo:

- a) Invitar Jesuitas comprometidos en diferentes apostolados sociales a reflexionar cómo ellos están influenciados en sus apostolados por los Ejercicios. (Creo que el CIS hizo algo parecido a esto hace algunos años.)
- b) Circular informes completos de ejemplos de "ejercicios sociales" dados en los años recientes, es decir retiros que integran explícitamente la fe y la justicia (ejemplos: los retiros de Joe Hacala de 1988 para la Provincia New England; el programa de retiros de Michael Czerny para la Provincia Inglesa de Canada).
- c) Promover publicaciones o re-ediciones de artículos sobre los Ejercicios y la espiritualidad social (ejemplo la publicación de 1974 del Center of Concern, Soundings).

3.- Muchos de nuestros **centros de ejercicios** han orientado sus apostolados para incluir el servicio de los pobres y la promoción de la justicia. Esto ha incluido programas para los pobres y aquellos que trabajan con ellos. La publicidad acerca de sus experiencias podría estimular a otros a hacer esfuerzos similares, especialmente durante el año de Aniversario. Algunos de los ejemplos que conozco:

- a) Julian Elizade da retiros para refugiados vietnamitas en Portland, Oregon y en diversos lugares de los Estados Unidos.
- b) Frank Moan ha dirigido retiros en los Estados Unidos para personas que trabajan con refugiados.
- c) La Provincia de Maryland ofrece retiros de verano para familias pobres de ciudades del interior.

- d) El Centro de Espiritualidad Guelph ha trabajado con los miembros del CLC para fortalecer sus líderes con una espiritualidad de justicia.
- e) Muchas casas de retiro en los Estados Unidos han ofrecido generosamente facilidades a los miembros JVC para hacer retiros reanimando sus compromisos para servir la justicia y a los pobres.

4.- Me he preguntado a menudo si ciertas cosas en que insistía Ignacio durante su tiempo de vida tienen un mensaje/enseñanza para nuestra lucha contemporánea por la justicia social. Podrían los historiadores ayudarnos a comprender la importancia actual de cosas como:

- a) ¿Por qué trabajó Ignacio por las prostitutas de Roma, y cómo fue visto por la gente de iglesia quienes trabajaban con personas consideradas ser más "dignas"? ¿Qué podría esto decir a los jesuitas que ejercen su apostolado con los pacientes de SIDA, drogadictos, etc?
- b) ¿Por qué Ignacio llamó a los profesos a hacer una promesa de enseñar a los jóvenes? ¿qué significa esto para nuestro trabajo hoy con los jóvenes alienados en una sociedad de consumo? ¿cuál es la relación con lo que Medellín llamó la "opción por los jóvenes"?
- c) ¿Por qué Ignacio insistió en que los teólogos Jesuitas de Trento vivieran en ambientes pobres (hospitales) y se relacionaran con los pobres (enseñando catecismo a los jóvenes)? ¿qué sugiere esto para el estilo de vida y actividad apostólica de los Jesuitas destinados a un compromiso con personas ricas, de influencia y poder?
- d) ¿Por qué Ignacio incluyó para los novicios experiencias de peregrinación y otras experiencias de pobreza/privación? ¿qué dice esto para la "formación continua" pedida por la Compañía hoy?
- e) ¿Por qué Ignacio ocupó tanto tiempo (y derramó tantas lágrimas) sobre la forma que nuestra pobreza debe tomar? ¿qué significa esto para el estilo de vida de todos los jesuitas hoy, cualquiera sea su ministerio? ¿por qué tenemos tanta dificultad en enfrentarnos con este problema (es decir, nuestras "lágrimas" provienen de los mismos motivos que provocaron las "lágrimas" de Ignacio?)

5.- El año de los aniversarios Ignacianos coincide con el centenario de la Enseñanza social católica (*Rerum Novarum*, 1891). Este último aniversario será conmemorado con muchas conferencias, publicaciones, etc. Me parece que hay relaciones importantes entre muchos temas de los Ejercicios y la Enseñanza Social Católica, relaciones que podrían ser desarrolladas adecuadamente en nuestras celebraciones. Algunos ejemplos incluirían:

- a) Los párrafos iniciales de **GAUDIUM ET SPES** sugieren la visión panorámica que Ignacio presenta en la meditación de la Encarnación.
- b) El énfasis de **EVANGELIS NUNTANDI** sobre los lazos entre evangelización y desarrollo establece una conexión con el sentido total de la meditación del Reino.
- c) El énfasis de **SOLLICITUDO REI SOCIALIS** sobre el pecado estructural tiene implicaciones para la visión de Ignacio sobre el mal en el mundo, que se encuentran tanto en la primera semana de meditación como en las "Dos Banderas"

- d) Como ya he mencionado, el acento de la Enseñanza Social Católica sobre la "opción por los pobres" está relacionado con los Ejercicios, que insisten en la oración por "la pobreza actual"
- e) **LABOREM EXERCENS** ofrece una "espiritualidad de la creación" que ofrece una interesante comparación con algunos temas como el "Principio y Fundamento" y la "Contemplación para alcanzar amor". Ambas podrían ser ampliadas por el nuevo énfasis ecológico de **SOLLICITUDO**
- f) El llamado de **PACEM IN TERRIS** para ser operadores de paz puede bien involucrar un tipo de "Tercer Grado de Humildad" en muchas situaciones políticas; como abrazar una posición activa de no violencia en nuestra cultura militarizada según el ejemplo de Jesús.

6.- Otras sugerencias acerca de la integración de la dimensión social en nuestras celebraciones del Aniversario Ignaciano incluyen:

- a) Ofrecer experiencias de "inserción" (es decir, tiempo de contacto directo con personas en condiciones de pobreza, sufrimiento e injusticia) como preludeo a las reflexiones, conferencias y celebraciones durante el año de Aniversario.
- b) El sentido internacional de la Compañía debería ser enfatizado. Ejemplo ¿el crecimiento del "tercer-mundismo" de la Compañía, qué implicaciones tiene para nuestra espiritualidad Ignaciana?
- c) Relacionado con los puntos previos está la importancia de los estudios de inculturación para la manera como se dan los Ejercicios en diferentes partes del mundo. Ejemplo ¿cómo se forman los directores de otras culturas para dar retiros en una cultura diversa? ¿qué importancia tienen los Ejercicios para la lucha contra el racismo?
- d) ¿Qué enseñanzas podemos sacar desde la experiencia de nuestro colaboradores laicos que han hecho los Ejercicios respecto a la importancia de la espiritualidad Ignaciana para una iglesia que debe reconocer el rol único y la misión del laico hoy? ¿qué nos dice la experiencia de JVC acerca de nuestra espiritualidad?
- e) ¿Cómo podemos aprovechar la ayuda de las directoras espirituales y de las teólogas feministas para criticar la imagen machista de los Ejercicios, con el fin de hacer su aplicación más inclusiva y más relevante a la lucha contemporánea en contra del pecado del sexismo?
- f) Podemos promover retiros según la Anotación 19 entre personas comprometidas socialmente, para fortalecerles de frente a los peligros de "desgaste", desaliento, odio, etc.?
- g) ¿Cómo está relacionada la llamada a la lucha contra el ateísmo con el "ateísmo práctico" de una justicia muy difundida en un mundo de pobreza, hambre, opresión y destrucción ecológica, etc. y qué dice nuestra espiritualidad Ignaciana respecto al "ateísmo práctico"?

-----

## ANALISIS SOCIAL Y DISCERNIMIENTO EN LA PROVINCIA MEXICANA

Luis G. del Valle, S.J.

*Raúl Mora, Coordinador del Apostolado Social de esta Asistencia, organizó un seminario en el cual se presentó esta ponencia. A este seminario asistieron teólogos especialistas en Ciencias Sociales y comprometidos en el campo social de Colombia, Venezuela, Nicaragua, México, la República Dominicana y Argentina; además asistió como invitado H. Volken del Secretariado Social de Roma.*

El tema de la Deliberación o del Discernimiento comunitario es de interés bastante difundido por el año de 1972. Así lo muestra un Dossier recolectado por el CIS. El tema no fue tratado directamente por la Congregación 31, aunque en ella hay dos alusiones directas a la "Deliberación de los Primeros Padres, de 1539" y un impulso a la vida comunitaria que posibilitó ese interés por el discernimiento comunitario. En la Provincia de México hubo una Reunión General de Provincia en los últimos días del año de 1971. Transcribo de los apuntes para la primera introducción: "El proceso que trataremos de vivir en estos cuatro días se describe brevemente como nuestro esfuerzo por avanzar en el conocimiento de la voluntad de Dios a través de una discreción de espíritus comunitaria. Tomaremos algunos avisos y actitudes claves de los Ejercicios. ... Esta tarde pondremos delante de nosotros la historia, o sea aquellos hechos o sucedidos sobre los cuales meditaremos y sobre los cuales haremos nuestra discreción de espíritus comunitaria".

La inquietud estaba en la Compañía y en la Provincia Mexicana. Los diversos Centros de Espiritualidad, con el nombre o sin él, se ocuparon del tema. El intento de nuestra Provincia fue hecho con demasiado optimismo. En un momento de muchos movimientos y tensiones en la Provincia (nuevas formas de vida comunitaria, separación entre comunidades y obras, nuevas formas de organización, nuevos enfoques y metodologías en la formación, cierre del Instituto Patria) había condiciones para comenzar un diálogo, pero no para un discernimiento. Y no había ninguna práctica de discernimiento comunitario en niveles menores.

El discernimiento es tradición en la Compañía desde San Ignacio. Pero lo habíamos vivido para el tiempo de los ejercicios y para momentos de crisis. Lo que se estaba abriendo era el discernimiento en la vida ordinaria. El discernimiento de los espíritus que nos mueven en los acontecimientos de nuestra vida diaria. La vida diaria es una sucesión de acontecimientos; una realidad cambiante que no es sólo entorno estático, sino situación retante. De aquí que cuando empezó poco después la práctica del discernimiento se planteó luego el "análisis de la realidad" bajo la forma de ponernos en la "vera historia".

En la Provincia la inquietud fue tomando cuerpo por la formación de grupos de discernimiento. El promotor de esos grupos fue Enrique Gutiérrez. Invitó a algunos de los que habían hecho ejercicios de mes con él a que intentaran la puesta en común del discernimiento personal hecho en la vida ordinaria. A partir de 1976 se van configurando los grupos en diversas modalidades: con jesuitas de diversas comunidades, con los de la misma Comunidad ya sea todos, ya sea algunos, o en varios grupos de una misma Comunidad, cuando ésta es relativamente grande. Por el año 80 se constituyen algunos grupos de discernimiento comunitario, no como paso superior del discernimiento personal puesto en común, sino como otra opción.

En una forma o en otra en todos los grupos se hicieron acercamientos al análisis de la realidad, con un énfasis en el análisis de la misma Compañía y de la Iglesia, dentro del contexto mexicano.

La metodología para el análisis de la realidad pasa por las mismas dificultades y acercamientos que en los equipos apostólicos. Lo que los grupos de discernimiento hacen es retomar la visión de la realidad para buscar y hallar en el entretejido de la vida ordinaria con la realidad en que vivimos la voluntad de Dios por medio de la detección y calificación de los movimientos individuales y grupales, según las reglas del discernimiento de Ignacio. En los equipos apostólicos se toman a veces decisiones por medio de una deliberación común, que es lo que en otras terminologías llaman "discernimiento apostólico comunitario". Sin pretender imponer para todos una terminología me parece que hay que tener claridad en que el discernimiento y la deliberación son cosas distintas, aunque por supuesto relacionadas. El discernimiento tiene como finalidad impetrar de Dios la gracia de resonar y consonar con la voluntad de Dios en las situaciones históricas concretas de nuestra vida. La deliberación está dirigida a tomar una decisión concreta en obediencia a Dios. El discernimiento genera actitudes a través de la claridad de distinguir cuál es el espíritu que nos mueve en nuestra vida diaria: si el de Dios, el malo, o el propio, e ir logrando en el espíritu propio el "instinto" de dejarse mover por el de Dios y no por el malo. El discernimiento es diario, sucede entre la vida cotidiana en chispazos entremezclados con ella y en momentos de oración o de examen. La deliberación se hace sobre una materia concreta que por su complejidad, resonancia en amplios ámbitos y para tiempos largos, u otras razones, valga la pena armar todo el proceso grupal deliberativo.

Para el discernimiento en la vida diaria no es necesario el análisis de la realidad con la ayuda de las ciencias sociales. Lo importante es ponerse ante la realidad; lo cual hacemos siempre todos, científicos o no. Para comunicar la realidad vivida en los grupos el medio al alcance de todos es la narración de lo que se ha vivido. A esto sigue, como se ha dicho, la comunicación de los movimientos de los espíritus experimentados (y los discursos que los acompañan) y el discernimiento que de ellos hace cada uno según los criterios ignacianos; y todo esto lo somete a la consideración del grupo.

-----

## Reunión de Centros Sociales Norteamericanos

Dieciocho jesuitas norteamericanos de diversos centros sociales se reunieron en Chicago en abril para compartir sus experiencias y una posible colaboración entre ellos.

Esta primera reunión fue organizada y patrocinada por la National Office of Jesuit Social Ministries de Washington D.C. En dicha reunión estuvieron representadas tanto las organizaciones establecidas como los centros recién creados. Los temas tratados incluyeron la emergencia del "cuarto mundo", la necesidad de aclarar y a veces superar la ideología, el papel de la mujer en la Iglesia, ética del mundo financiero, conflictos internacionales de baja intensidad, la carrera de armamentos y problemas de trabajo.

Joe Hacala, director de la National Office of Jesuit Social Ministries, dijo que a pesar de que antes se habían establecido relaciones entre jesuitas comprometidos en trabajos similares, nunca hubo un grupo tan variado de centros sociales reunidos para discutir preocupaciones comunes.

Fueron parte del diálogo conversaciones respecto a la relación entre ideología y la Congregación General 32. La opción preferencial por los pobres fue reconfirmada como fundamental para la metodología del apostolado jesuita. Un grupo de los presentes va a investigar la conexión entre apostolado y continuidad para optar por los pobres en el futuro. También se manifestó interés en desarrollar una metodología específica jesuita para trabajar en asuntos sociales.

Mike Czerny, S.J. del Jesuit Centre for Social Faith and Justice de Toronto explicó como ese grupo está empezando a examinar de que manera actualmente ocurren cambios. Espera desarrollar un punto de referencia para conectar el análisis social con su cambio correspondiente. Se añadió también que la mayoría de los problemas necesitan ser analizados localmente más que a nivel nacional.

Los centros de apostolado social fueron descritos por Jack Morris, S.J. del Shalom Center en Seattle como ayudando a la Iglesia a poner en práctica los valores del Evangelio. Esto fue seguido por la discusión de adaptabilidad a las situaciones de cambio social y cooperación con otras organizaciones comunitarias y universidades jesuitas para educar las personas en los asuntos sobre la fe y la justicia. Respecto al análisis social de las estructuras públicas hablaron diversos grupos los que representaban el trabajo entre refugiados hispánicos, relaciones de producción, problemas ambientales y actividades por la paz.

Otros comentaron que en el pasado, las escuelas y hospitales fueron el medio de la Iglesia para responder a las necesidades sociales, en cambio los centros sociales representan el futuro de las estructuras de la Iglesia.

Se discutieron ideas para contribuir a la celebración del aniversario de la "Rerum Novarum", y los 200 años de educación jesuita en los Estados Unidos, también se habló del quinto centenario de la llegada de Colón en América y el efecto que la cultura europea ha tenido en el hemisferio occidental.

Para el futuro se sugirió tener reuniones cada dos años, contactos entre los comprometidos en tareas comunes e información a todos los jesuitas del trabajo que hacen los centros para los pobres y con los pobres.

Los doce centros sociales y oficinas representadas fueron: el Heartland Center al Este de Chicago, el Institute of Human Relations en New Orleans, el Shalom Center en Seattle, el Proyecto Pastoral en Los Angeles, Appalachia Science in the Public Interest en Livingston, Kentuck, el Institute of Industrial Relations en Boston, el Jesuit Centre for Social Faith and Justice en Toronto, la Jesuit Office for Faith and Justice en New York, la National Board of Jesuit Ministries, y la National Office of Jesuit Ministries en Washington D.C.

-----

## NOTICIAS :

### UNA IMPORTANTE CARTA DE LOS PROVINCIALES DE AMERICA LATINA

Del 21 al 26 de Agosto, los provinciales de América Latina se reunieron en Cartagena al Norte de Colombia. Al término de su encuentro escribieron una carta de 6 páginas a sus compañeros Jesuitas del continente que tendrá un gran impacto en el apostolado de la Compañía de Jesús en toda la América Latina. No es posible dar un resumen de este documento tan substancial. Los interesados pueden obtener una copia de este Secretariado o directamente sobre el lugar.

En su carta los provinciales mencionan la inspiración que ellos tuvieron junto a la tumba de San Pedro Claver quien se hizo "esclavo de los esclavos". Además se refieren a que la vida de Jesuitas, cuya "opción por los pobres" les ha llevado al martirio, les estimula para hacer frente a los desafíos que se producen debido a una situación de grave injusticia social, empobrecimiento y deshumanización de inmensas mayorías, de violencia y corrupción. A la luz de la "Nueva Evangelización" se preguntan: "¿Cómo solidarizarnos con los oprimidos? ¿cuál debe ser nuestra cercanía a las situaciones de injusticia para poder ser evangelizados y evangelizar con la novedad del Evangelio?"

### NUEVOS CORDINADORES DE ASISTENCIA PARA EL APOSTOLADO SOCIAL EN ASIA

- El P. **Ando Isamu** ha sido nombrado secretario del SELA para Asia Oriental. El secretariado del SELA ha sido trasladado de Manila a Tokyo.  
Su dirección: Jesuit Social Center  
7-14 Kawada-cho, Sinjuku-Ku  
Tokyo 162, Japan
- El P. **Vincent Mookenthottam** es el nuevo secretario del JESA para la Asistencia de Asia Meridional.  
Su dirección: Jesuit Residence  
225 Jor Bagh  
New-Delhi 110 003, India

### APOSTOLADO SOCIAL EN LA ASISTENCIA AFRICANA

El P. Michael Schultheis, coordinador del Servicio Jesuita para Refugiados en Africa, fue comisionado por los Superiores Mayores para preparar un inventario de los Apostolados Sociales de las provincias/misiones en el continente. Ya han llegado muchos informes y se esperan otros. En base a la información reunida se podrá programar una reunión regional, la cual preparará el camino para una mejor coordinación del Apostolado Social, de Justicia y de Paz en la Asistencia Africana.

### REUNION DE EUROJESS EN VIENA

EUROJESS es la organización de Jesuitas especializados en Ciencias sociales en Europa. Setenta Jesuitas participaron en esta reunión que tuvo lugar del 30 de Agosto al 3 de Septiembre en Wien-Lainz, Austria.

Varios participantes antes de la reunión aprovecharon la oportunidad para unirse a un grupo que hizo una visita a Hungría. Se había preparado un programa para ellos; oradores competentes explicaron la actual situación política, económica y religiosa del país.

El tema de la reunión de EUROJESS fue: Cómo la Iglesia habla y debería hablar hoy sobre Justicia Social. Las ponencias presentadas eran de gran calidad y complementarias en contenido. Los oradores eran accesibles a todos los participantes. En los discursos y discusiones se analizó críticamente la naturaleza específica de la Enseñanza Social de la Iglesia, incluyendo los puntos fuertes y débiles de su impacto. Además del programa oficial hubo varios encuentros de pequeños grupos para compartir experiencias e información. El P. Reguzzoni (Mailand) fue elegido presidente de EUROJESS quien sucederá a P. Calvez (París). Los P.P. Koprowski (Varsovia/Roma) y Herr (Bruselas) son dos nuevos miembros del Consejo Administrativo de la organización.

### **TERCERA REUNION EUROPEA DE MISION OBRERA**

Cerca de 90 Jesuitas participaron en esta reunión, que se llevó a efecto en Agosto en "La Baume-lês Aix" en el Sur de Francia. El tema de la reunión era: "Qué esperanza podemos aportar en la situación de injusticia y exclusión en que vivimos y en nuestras solidaridades diversas? Fue notable la numerosa participación de los jóvenes Jesuitas y de otros quienes, en sentido estricto, no pertenecen a los sacerdotes obreros tradicionales. El espíritu de compromiso y de reflexión efectiva, vivos en la M.O., explica su amplia atracción. Flexibilidad y apertura para los nuevos desafíos están transformando M.O. en un movimiento más amplio de Jesuitas en Europa cuya existencia está marcada por una opción para vivir y trabajar con los marginalizados y los más vulnerables grupos sociales.

### **REUNION EUROPEA DE ESCOLARES JESUITAS**

Treinta y un escolares Jesuitas se reunieron por dos semanas en Heverlee, Bélgica. La reunión estuvo centrada sobre la experiencia de trabajo con refugiados, el "cuarto mundo", los inválidos, los drogadictos, etc. Cinco temas fueron seleccionados para discusión en grupo: formación, inserción con los pobres, concientización y conflictos, marginalización. Piensan que debería darse más énfasis a su propia formación social. "Nosotros, Jesuitas en colaboración con laicos, queremos encontrar nuevas soluciones a nuestros problemas, como ecológicos, 'cuarto mundo', marginalización y especialmente deuda externa".